



۲۴۱

در حدیث خرازمی
حدیث در حدیث خرازمی
در حدیث خرازمی

۲۱۱

بازدید شد
۱۳۸۱



۲۷

بازدید شد ۱۳۸۱		کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	رد المحتار	موضوع	۱۹۲۳
موضوع	۱۸۰۴	شاره نظر	۱۹۵۲
تاریخ ثبت		۱۹-۱۱	

نسخه - فهرست شده
۱۹۲۳

۴۴۱

در حدیث خرامه
عنه السلام
من حدیث

۴۱۱

بازدید شد
۱۳۸۱



۲۷۶

بازدید شد ۱۳۸۱		کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
۱۹۳۳	موضوع	۱۸۰۴	شماره دفتر
۱۹۳۳	موضوع	۱۹۳۳	شماره دفتر
تاریخ ثبت		۱۳۸۱	

۱۹۳۳

انفق على هذا الكتاب
 في المراكش
 سنة ١٢٠٠



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 هَذَا كِتَابُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَوْتُهُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
 الطَّاهِرِينَ **يقول** مولانا الأفضل لكل الأديان الزايدات العتبات
 المرباطة الجامدة والمنافقة والاضايات والابادي والقول
 النقيض الطاهر من العترة نقيضه إلى وسط السبب الأتقن والأجانب
 رضى الذين جال العارفين ركن الاسلام والمسلمين ابو القاسم
 علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن الطاهر العلوي الفاطمي رضي
 عنه الشريف واطال عمره الشريف **الحمد لله** الذي استجابت
 به الارواح بلسان الحال في اخراجها من العدم فاجارها واستعا
 به في قلت اسرارها من يد الظلم فاطلقها ووصفها انوارها وبرزت
 نفوسها واليه عايناه فظلت رفقها عن الخمول فبلغها مطلقها
 واملأناها وسالت راكب ومطايلا لاسفارها فخرج لها
 جوامد الاجسام وجمعها بعد انتشارها وعرفت ان تمام مسامحة

ان يعدها

ان يعدها بالعقول فامدها باسرارها وخافت من عقوبات طريقتها وخطاها
 فغسلها مسالك الى السلامة ومن ممالك ليلها ونهارها ومكافئ من
 على راكب الاجتناب الى معاداة الدنيا والعشاق ناضت بتكليفه من
 مراكب الظهور وقطعت مفاوز البطون ونزهت في عجائب طرقات
 القرون بين القرون وولدت من غريب قدره جل جلاله في طي
 مكشوفه كن فيكون ما صار فيها مالم يبقا وتركه موتا وقطعا محققا
 الشهدان لا اله الا هو شهادة جاءت امانا من العظمة ومبشرو
 محسن المنقلب واستشهد ان محمدا صالح كما شف من انوارها
 ما احجب والمظهر من نفوس انوارها ما غيب واعترب والنفوس
 ان ثوابه فيما بلغ اليه من اعلى الرتب يجب ان يكونوا من حماة الكفا
 الذين لا تدل انجاعتهم كثرة من كفا وسلب ولا ينسروهم و
 حاتمهم من العلمهم بما ابدلوا وحب وان يكونوا طالع عبادتهم
 ولا تدبهم في صعود من غيب فظفر بخارج الطلب وعرف طروق
 الاقبال في الانباء مع الانبياء من غير تعبد ولا نصيب سلم من العبي
 معانة حجاز وحش **والمعاني** في وجدت الانسان مسافر من خرج
 الى الوجود في ظهوره والابا والجود وبطون الامنيات الحافظات
 للوادي والعبود ووجدت الله جل جلاله قد بولاسلحه من حفظه
 من الفقة التي حوت على من سلف من الامم وعامله بالكرام
 والتم حتى اوجب عليه العبودية بما بلغه من القامات الدينية
 والدينية ان يكون حركانه وسكاته واسفاره واختياره حكما

وكانه

حسب الارادة الالهية قد سهره الوفاء من السنين وفي شهور الله
 في سفر السلامة من الخيرون وعلى طابا الصفاء من طاب شرف ذي الشرف
 واطلقه في الاسفار الى امار القزار جعل له قايدها وسامها من المواقف
 الحافية لذوي الجبابرة وعلم جل جلاله ان انكالة محبة قدرة العبد
 وضمعت اختيارا بعضي تكرار عيان فبغت له على لسان الانبياء
 والافصاء من دروع الدعوات وحصول الصدقات ما يكون
 اما ناله من الخفائف في الطرافات وقد رأت ان اصفى ما
 منصرف راجح في الانسان اليه في سقار وباحذنه بالله جل
 اما من عشان وكدار وامته كتاب الامان من اختيار
 الاسفار ولا زمان واجعله ابوابا وكل ما يشغل على فصول
 اذكر فيها ما ينبغي ذكره من المنقول وما يفتح الله جل جلاله
 من مواهب المعقولات وما لا يدرك الاسانيد والجميع الكتب
 الذي تروى منها ما يختار ويعقد عليه لان المراد من هذا
 الكتاب الاختصار ومجرد العمل بقصد على انشاء الله تعالى
فصل واذا كان الذي جرد من الدعوات المنقولات
 محصورا عما يحتاج الانسان من المصالح في شئ مما يحتوي عليه
 هذا الكتاب له اجدد عام لبعض الاسباب فانني اشئ دعاء
 لذلك الوجه من مواهب الله جل جلاله الارحم الاكبر الذي
 الانسان لم يعلم فقد رتب في كتاب عبد الله بن حماد الاضواء
 في النصف الثاني منه عند مقدار رتبة باسناده قلنا في عبد

والاصابع

اولا

عمر

عليه السلم على طام فقال افضل الدعاء ما جرى لسانيك وروى
 سعد بن عبد الله في كتاب الدعاء باسناده عن زياره قال قلت
 لابي عبد الله عليه السلم على طام فقال ان افضل الدعاء ما جرى على
فصل ونبأ يكون الذي تنسبه كالمشور والقران والتجوع وعسى
 ان يوجد في بعض الزوايا انما التجمع في الدعاء وغيره مكرره ولعلنا اول
 ذلك ان حجة الزوايا ان يكون التجمع عن كلفا ولغير الله اوقاصا من
 ادا اليه والكتاب لا يشار اليه ورونا ادعية كثره عن النبي صلى الله
 عليه واله وسلم عليه السلم على سبيل التجمع والذكر وتيسر الكلام ففي
 مختار ابن العابد بن مكرم ما ذكرناه وفي القران الشريف انا ركبت
 ناله على محض ما وصفتنا ونحن ما ذكر في الانشاء من الدعاء الا ما نجد
 من غير روية ولا كلفة بل اضافنا من مالك الاشياء التي
 هو روي وحسب كما قال جل جلاله ذلك ما علمي روي في كرون
 ما يشغل عليه هذا الكتاب من الابواب الفصول والاشارة الى ما
 من المعقول والمنقول وعلاها على التفصيل ليعلم الناظر في الموضوع
 الذي يحتاج اليه منها فيقصده بظفره على النجى انشاء الله تعالى ذكره
 ما قد ساهوا وحلناه من الابواب الفصول **الباب الثاني** مما يذكره من كيفية
 العزم والنية للاسفار فيحتاج اليه قبل الخروج من السكن والدخول
 فصول **الفصل الاول** مما يذكره من عزم الانسان ونيته في سفره على اختلاف
 ارادته **الفصل الثاني** مما يذكره من الاختيار التي وروى في قبيل اخوان
 اوقات الاسفار **الفصل الثالث** مما يذكره من بيان الوصية المأمورة بها

محمدا بل افاضه

اذا ارادنا التوجه في الاسفار
الفصل الرابع مما يذكره من

عند الاسفار والاستطوار بمعنى الاختيار والاعتبار **الفصل**
 مما ذكره من الايام والافاق التي يكره فيها الابتداء في الاسفار
 بمقتضى الاحتياط **الفصل الثاني** مما ذكره من الغسل قبل الاسفار وما يجرى
 من اجاله على اطراف ثامن الادكار **الفصل الثالث** مما ذكره مما قولنا عند
 خلع ثياني للاختيال وما ذكره عند الغسل من السنة والاسهال
الفصل الرابع فيما ذكره عند لبس الثياب من الادب **الفصل الخامس**
 فيما ذكره مما يتعلق بالطهارة والنجاسة **الفصل السادس** فيما ذكره من الادب
 عند شرب الخبث والظفر في المرأة **الفصل السابع** فيما ذكره من الصلوة
 دعائها عند التفرود مع ما يحث من الخطر **الفصل الثامن** فيما ذكره
 فيما ذكره من توديع الصبا بالصلوة والدعاء والابتهاال وتو
الفصل التاسع فيما ذكره في رواية اخرى بالصلوة عند
 توديع الصبا في اربع ركعات وابقال **الفصل العاشر** فيما ذكره من
 توديع الروحانيين الذين يحلفهم المسافر في منزله مع عتاله
 واذا خاطبه من عتاله **الفصل الحادي عشر** فيما ذكره من التزمت
 للعبال قبل التوجه والافتصال **الفصل الثاني** فيما ذكره الانسان
 معه في اسفاره السلامة من اخطائه واكداره وفيه فصول
الفصل الاول فيما ذكره من صحة العصاة اللونا المرق في الاسفار
 والسلامة فيما من الاخطار **الفصل الثاني** فيما ذكره من اخذ التزمت الشر
 في الحضر والتفرق لمان من الخطر **الفصل الثالث** فيما ذكره من اخذ حوائج
 في السفر لاثان من الضرر **الفصل الرابع** فيما ذكره من تمام ما يمكن

الصلوات على النبي وآله
 والصلوات على ائمة الهدى

ان يحتاج اليه في هذا المثلث **الفصل الاول** **مسألة** فيما ذكره من فوائد
 بالعقب في الاسفار عند الخوف من الاخطار لها راضه للصار
الباب الثالث مما ذكره في السفر من الرفقاء والمهام والاطعام
 وفيه فصول **الفصل الاول** في التهي عن الانفراد في الاسفار واستعداد
 الرفقاء لدفع الاخطار **الفصل الثاني** فيما ذكره من سفوف من الادب
 بمقتضى الزمانات وما ذكره من الزمانات **الفصل الثالث** فيما ذكره
 من اجاد الطعام للاسفار وما يخص به من الادب والادراك
الباب الرابع فيما ذكره من الادب في لبس المداين والغسل والتطيب
 والعده عند الاسفار وفيه فصول **الفصل الاول** فيما ذكره مما يحث
 بالانخل والخف **الفصل الثاني** في صحة السيف في السفر وما يتعلق
 من العودة الداهية للخطر **الفصل الثالث** فيما ذكره من القوس
 والفتاب ومن ابتلاه ما يقصد بحمله من رضى سلطان الحسن
الباب الخامس فيما ذكره من استعداد العودة للقار من
 والراكب عند الاسفار وللدواب للحماية من الاخطار وفيه فصول
الفصل الاول في العودة المروية عن مولانا محمد بن علي النقي
 عليها الصلوة والسلام وهي بحاسة من ضرر السيف ومن كل
 خوف **الفصل الثاني** في العودة المجرية في دفع الاخطار ويصلح
 ان يكون مع الانسان في الاسفار **الفصل الثالث** فيما ذكره
 من العودة التي يكون في العامة لتمام السلامة **الفصل**
 الرابع من اتحاد عودة للقار من والقوس والمداين وما يخص به

من الادب

من الادب

تذكره صاحب

المسافر في السفر

الفصل الرابع فيما ذكره من الادب
 الماكول والمشروب

في السفر

فما ذكره

وإن خلا في هذا الباب **الفصل الخامس** فما يذكر من دعاء دعيه فأملاه
على من قدمه فقام **الباب السادس** فما يذكر مما يحمله صحته
مراكب التي تعين على العبادة وزيادته السجادة ومنه **فصل**
الأول في حمل المصحف الشريف وبعض ما يروى في دفع الأذى المحقق
الفصل الثاني إذا كان سفره مقفلاً فقامه وما جعل معه من الكتب ^{استطاع}
الفصل الثالث فما يذكر إذا كان سفره يوماً ليلة ويخوفه هذا القدر
وما ينصبه للعبادة والحفظ والاستظهار **الفصل الرابع** فما يذكره
إمكان سفره مقدار أسبوع أو نحو هذا المقدار وما يحتاج أن
معه من المعونة على دفع المحاذير **الفصل الخامس** فما يذكر إذا كان
سفره مقدار شهر على السفر **الفصل السادس** فما يذكر لمكان سفره
ومقدار سنة أو شهور وما يصحب معه لزيادته العبادة والسرور
ودفع المحذور **الفصل السابع** فما يصحبه في أسناده من الكتب الزينة
مسانهير ودفع أخطائه **الفصل الثامن** فما يذكر من ملوك المسافر
وما يضيئ الاهتمام بها المسافر من معرفة القبلة للصلوة وذكرها
ما يخص أهل العراق فأنما الآن ساكنون هذه الجهات **الفصل التاسع**
فما يذكر إذا استنجد مطلع النمر عليه وكان عبداً أو عبداً لها
لا يعرف سمت القبلة ليقومه إليه **الفصل العاشر** فما يذكر
من الأجناب المروية بالعلم على العزلة الشجيرة **الفصل الحادي عشر**
فما يذكر من روايات في صفة الرحمة المشرقة كذا ما في كتاب
فتح الأبواب بين ذوى الألباب من رب الأرباب **الفصل الثاني عشر**

عند العارفين **الفصل التاسع**
فما يذكر مما يحتاج إليه
عند العارفين

فما يذكر من أدب الأسفار من الصادق عن الصادق **الفصل**
حدثنا عن لقمان الحكيم يذكر فيها ما يحتاج إليه الآن **الباب السابع**
فما يذكر إذا شرب الإنسان في خروجه من الدار للأسفار وما يعمل
عند البواب عند ركوب الدواب وفيه فضول **الفصل الأول** فما يذكر
من تمبير الساعة يخرج فيها في ذلك النهار إلى الأسفار **الفصل الثاني**
فما يذكر من الحديث بالقيام به عن جعفر عن أبيه على السفر لسلام
من الخط **الفصل الثالث** في التحكك بالعامية الصفاء عند السفر
يوم السبت **الفصل الرابع** فيما يذكر مما دعي به عند ساعة التوجه
وعند الوقت على الباب فتح أبواب المحارب **الفصل الخامس** في ذكر ما يحفظ
من الأدب في الدخول عند ركوب الدواب **الباب الثامن** فما يذكر عند
الطريق ومهمات حسن التوفيق والأمان من الخطر والتعويق وفيه
فضول **الفصل الأول** فيما يذكر عند المسير من القول وحسن التمسك
الفصل الثاني فيما يذكر من العبور على القناطر والجسور وما في ذلك
من الأمور **الفصل الثالث** فيما يذكر من فاسق إلى المسافر
ويعاقب الخطر منه وما يدفع ذلك عنه **الباب التاسع** فيما يذكر
إذا كان سفره في سفينة أو عبوره فيها وما يفتح علينا من مهماتها
وفيها فضول **الفصل الأول** فيما يذكر عند نزوله في السفينة
الفصل الثاني فيما يذكر من الانثناء عند ركوب السفينة والسفر في
الفصل الثالث في النجاة في سفينة بابات من القرآن ذكره في
نما أهل الإيمان **الفصل الرابع** فما يذكر مما ذكرنا في كتابه

التي
عند

من الصلوة على محمد وآل محمد صلوات الله عليهم **الفصل الخامس** فيما
 يذكر من دعاء وعي به من يقطع من مركب في الجاهل فجاهد الله تعالى من تلك
 الاخطار **الفصل السادس** فيما يذكر من دعاء ذكر في تاريخ ان المسلمين وعمل
 في الجاهل وعلى غير وفقر وابا الجاهل **الفصل السابع** فيما يذكر من مولانا
 على صلوات الله عليه من خوف الغرق فيسلم ما يحاذي عليه **الفصل**
 الثامن فيما يذكر من الضلال في الطوائف معقضى الرأيا **الفصل**
 التاسع فيما يذكر من تصديق صاحب الرسالة ان في الارض
 من الممنون بل على الطريق عند الضلال **الفصل العاشر** فيما يذكر اذا خاف
 في طريقه من الاعداء والصوص **الفصل الحادي عشر** فيما يذكر ما يكون
 امان من المصير اذا طغى به ويقتل من عطية **الفصل الثاني عشر** فيما يذكر
 من دعاء قاله على عليه السلام عند كيد الاعداء فظهر بغير ذلك لا يلام
الفصل الثالث عشر فيما يذكر من ان المؤمن اذا كان غلبا خاف الله منه
 فمذكره اذا خاف من المطر **الفصل الرابع عشر** فيما يذكر اذا اعتدى على السائر الماء **الفصل**
 في سفره وكيف يسلم من **الفصل الخامس عشر** فيما يذكر اذا خاف من غلبة الماء او ساءل **الفصل السادس عشر**
 واذا عطش كل عطش **الفصل السابع عشر** فيما يذكر كيف يفر من السباع **الفصل الثامن عشر** فيما يذكر في ضد سائر السلامة
 من السباع **الفصل التاسع عشر** فيما يذكر في دفع خطر الاسد ومكان ان يدفع بفضله
 كاحد **الفصل العاشر** فيما يذكر اذا خاف من الرق **الفصل الحادي**
 والعشرون فيما يذكر اذا حصلت المغنوة في غير وابنه يقرها وها و
 على عندها وجهها ومن الكتابة عليها ما خلاصه **الفصل الثالث**
 والعشرون فيما يذكر من الدعاء الفاضل اذا التزم على بلد وقرة **الفصل**

لا يصعب عليه
 وقصصه
 الفصل الثاني فيما يذكر من

الفصل

الفصل الرابع فيما يذكر من اختار مواضع النزول وما يقض
 من العقول والمقولات **الفصل الخامس** والعشرون فيما يذكر من ان اختيار
 المنازل منها ما يعرفه صوابه بالظن الظاهر ومنها ما يعرفه الله جل
 جلاله لم يشاء بؤره الباهر **الفصل السادس** العاشر فيما يذكر ما يقول عند النزول
 من المروى المقول وما يقض علينا من زيادة في القول وما يخص
 من الحقوق من الدعوى وفيه فصول **الفصل الاول** فيما يذكر ما يقول
 اذا تزل بعض المنازل **الفصل الثاني** فيما يذكر من زيادة الاستطفا
 للظن بالمسار ودفع الاخطار **الفصل الثالث** فيما يذكر من الادعية
 المقولات ليدفع محذورات مستم **الفصل الرابع** فيما يذكر
 ما يحفظه الله جل جلاله اذا اراد النوم في منازل اسفاره **الفصل**
 الخامس فيما يذكر ما يقول المسافر لوال وحشته والامان
 عند نومه من مصيره **الفصل السادس** فيما يذكر من زيادة السعادة
 والسلامة ما يقوله عند النوم في سفره لطفرها العناية الثامنة
الفصل السابع فيما يذكر ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقول اذا غزا او سافر وادرك الليل **الفصل الثامن** فيما يذكر
 اذا استيقظ ثومه **الفصل التاسع** فيما يذكر ما يقوله ويقوله
 عند رجوله من المنزل **الفصل العاشر** فيما يذكر في وداع
 المنزل الاول من الانتاء **الفصل الحادي عشر** فيما يذكر من
 وداع ارض التي عبد الله جل جلاله عند النزول عليها في البر
 الاول **الفصل الثاني عشر** فيما يذكر من القول عند ركوب الدواب

من المنزل

الباب

عوضاً عما ذكرناه في اذيال الكتاب **الباب الحادي عشر** فيما ذكره من دواء
 لبعض امراض الانسان فيما جرح في السفر من سقم الابدان وفيه كتاب
 في شفاة لابن ذكره **باب** الثاني عشر جرحه وافترق بالفتول وفيه
 فصول **الفصل الاول** فيما جرحه من لوز والحمى وجرحه كاه جرحه **الفصل**
 الثاني في حوذه جرحه ما سائر الامراض فتر ولعقدرة الله جل جلاله
 الذي لا يحسب عليه للمامول **الفصل الثالث** فيما ذكره لوز والاسقام
 وجرحه ما قلناه به هاتان المرام **الفصل الرابع** فيما ذكره من الاستشفاء
 بالصل والماء **الفصل الخامس** فيما جرحه ما سقمه ولفناه به ما سقمه
باب الثالث عشر فيما ذكره من كتاب صنفه وطمان لوقا لابي محمد
 بن الحسن بن محمد بن تدبير الابدان في السفر من المرض والخطر
 سقله لفظه صنفه واصنافه اليه اداء الامانة وتوفير النكر
 عليه ذكر تفصيل ما قد علمناه واحملناه من الانواب والفتول
الباب الاول فيما ذكره من كفة العزم والنية للاستشفاء ما احتاج اليه
 قبل الخروج من المسكن والدار وفيه فصول **الفصل الاول** فيما ذكره
 من عزم الانسان وسهله لغيره على اختلاف ارادته اعلم ان العقل
 والنقل **الفصل** والكشفان المتشرفين بالتكليف لا يخلوا من
 علم الله جل جلاله به وانه كالاسير في قبضته والمنقول بايصال
 نعمته باستقرار وجوده وحياته وما فيه من المامور بحفظه
 مقدس حصنته ولزمه الادب لعظيم هيبة فكان الانسان
 اذا احضر بين يدي سلطان عظيم لثان عظيم الانسان وبعدت

الاجرة

ارادته وحركته وسكاته بلزمه الادب مع ذلك السلطان حيث
 في خضوعه ولا يكون معذوراً اذا وقع منه شيء مخالف لارادته
 ولا مومن بحفظ حرمته فكذلك ينبغي ان يكون العبد مع جل جلاله
 بل اعظم واعظم واجل التفاوت العظيم بين الله جل جلاله
 رتب الارباب وفالك الاستبائين سلطان خلق من طين
 ومن تراب ومن طين وماء مهيمن يؤول امره الى الخراب والفتناء
 والفساد فيكون سفر الانسان لا يخلوا عن امتثاله لاجل الله جل
 جلاله في اسفاره ويتقوه ما سقمه وحفاه في سائر احواله وقاره
 ولا يرى له ان يعزل الله جل جلاله عن ولايته عليه ويعتزل هو
 بنفسه عن الادب بين يديه ويجعل الطبع او الشهوات من
 الولاة عليه جل جلاله وهذا ما اعتقد ان الانسان اعطى طريقه
 مع مالك دنياه واخراه ويخرج عن جهه ويصير مائياً متعلماً
 نفسه ويجتمع ما وجب واعطاه ومضى اعتبار الانسان ادا **الفصل**
 والادعية والادامر عن الله جل جلاله والرسول صلعم باي انه ما يتلو
 سفر الاسفار الاوله مدخل في العباداة والسعادة في دار القربى هذا
 ما رانا بالله جل جلاله البينة عليه من اراد الاضطرار لاجزة اعتقد
 عليه ومن اراد ان يكون عند الطبع فيكون حركه وتوايه عليه **الفصل**
 الثاني فيما ذكره من الاخبار التي دروت في بعض احبار اوقات
 الاسفار من ذلك ما قد علمناه باسنا من الى جعفر محمد بن بابويه
 فماره من ان عبد الله عليه السلام قال من اراد سفره فليأخر يوم السبت

بالمركبة

من يدر

بل هو يوم التوبة التي ثبت الله عز وجل اليها من كل عام ومن صحت
 عليه الحج فله طينتها يوم النكاح الذي انزل الله عز وجل
 الجسد له عليه السلام ومن ذلك ما رواه باسنادنا عن من باشر
 امهنا باسنادنا الذي جعل عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يباشر يوم الخميس قال يوم الخميس يوم يحبه الله ويرضاه
 وملائكته طابت له ويؤكد ذلك الحديث عنه المشهور في التلميح
 لا يفي في سببها وخبرها ومن ذلك باسنادنا عنه حتى الله عنه
 عن ابراهيم بن ابي يحيى العجلي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس
 بالتمزيج في السفر ليلة الجمعة او في الباطن من هذا صحيح في يوم
 الخميس في يوم النكاح ليلة الجمعة قد يفتقر في اليوم من الشهر ما يجرى فيه
 الضاد في عليه السلام في اختيارنا باسنادنا في الشهر النعمي من الشهر المذكور في
 شهر الاثني عشر ذلك كما التفتاد او كما يقتضي في الشهر والليل الاثني
 كذلك فيكون قد من هذه الايام للاختيار في الاسفار
 اذ لم يصادق في ايام النعمي في الشهر كما ويحتمل ان يكون اختياره هذا الايام
 من الاسبوع يدفع العوض المذكور في ايام الشهر المذكور وان من هذا
 جعل الايام في الادم الغار من الاسبوع او ما تضمنه الرتبة باختيار
 امام الشهر عند اسمها على في غير ذلك ما الاستحارة وان من ان ذلك
 عن الاستحارة فيجب تعلم ذلك بالفرقة كما لا تكفي ما قبل من ذلك
 انما الله تعالى في **الانسان** فما لا يكون من ثقتنا اذ امرنا بالوجه في الا
 اعلم اسما على لنا في كتابنا ما يتبعه ذكر ما يثبت عليه فان ارصاد

طريق الهم

بالله جل جلاله

عليه وان لم يرضه فقد صارت المحبة عليه فحق يقصد بالسفر
 انما تفرجه من الله جل جلاله الى الله جل جلاله الله جل جلاله ويقصد
 سفره هذه المنة ان توجها من بين يدى الله جل جلاله وذكر من
 التفرج من سفره في ملكته ومن بها ملكته وتقديره في
 او تبتا بالله جل جلاله الى محله وقوته وموثره ورحمته ونعمته وحفظه
 وحراسته وحمايته وخفائه ويقصد بنبينا الى الله جل جلاله انما
 متعون في السفر لهدس رادته وسائر من الى مراده جل جلاله من
 عبادته فحق في المعنى ما فزون منه الله ويقصد ببيتنا او قولنا
 الله جل جلاله ان سفرنا الى الله جل جلاله الطبع وكما يخرجنا عن حظيرة
 وسكرانته ونكاحها انما في **السر** الرابع فينا انكم من الوصية
 الما من هذا الاسفار والاستظهار بمقتضى الاختيار والاعتبار
 اعلم ان العقل والفعل قضى بان كل من لا يعلم متى يموت دخل يوق
 شجاده او ما من شجاوله فانه يقضي عن انما كماله او الفاصلة
 ان جعل الامم من البنية في الاعتقاد الوصية وان كنت ليلة فاصلة
 في حضور الاسفار او وصية بمصانعة مكتوبة او معرفة على الحسن
 المرجسية ويتأكد الوصايا في الاسفار لاجل انه لا يفر من بالسفر في
 الاخطار ويكون بعيدا عن العيال والمال فلا يفتقر ان يقول في
 على ان الله من وصايا يميز ان يكون وقته بغيره او ليس عنده شهوة او
 لا يكون معه من يطعمه على سره فما يبرر الوصية به من امور دنياه
 واخره فلا يجهل في حكم عقله وفضله وسداده ان يعمل عند السفر

في حياته وبعد موته

الموصية يا صديقي وشارع ومعناه **الفصل** الخامس من الايام المذكورة
 التي يكون فيها الابتداء في الاسفار من ماضي الاخبار اهل وحيث تنكبنا
 ما اوردنا ذكره من الايام الختار السفر فيجب ان يذكر الايام والافاق
 التي يكون السفر فيها مقبول اما الايام التي ذكرها فيها الاجراء بالسفر
 في الاسبوع فموم الاثنين وهذا ما رواه اباءنا بالحق في السفر فيه
 ورايت الصيغة المروية عن النبي عليه السلام قال كان رسول الله صلى
 عليه وآله يسافر يوم الاثنين ويوم الخميس ومقال فيما يقع الاحمال
 الى الله ويقتل الاولية وروى كراهه السفر يوم الاربعاء وخامسه آخرها
 في كل شهر وروى من كتاب من لا ينجس عليه سبيل الزوال كراهه
 فيه مقال كتب السفر بعد ايام من لا ينجس عليه السلام به في كل شهر
 يوم الاربعاء لا يدرى فكيف عليه السلام من خرج يوم الاربعاء لا يدرى
 خلافا على عمل الطهارة في من كل امة وعوفي من كل امة وقضى
 حاجته ويكره الابتداء بالسفر يوم الجمعة قبل الظهر ويكره السفر
 والصبر في برج المغرب وانه من سافر في ذلك الوقت لم يزل الحسنى
 ولما الايام المذكورة في بعض ارباب اليوم الثالث والرابع والخامس
 والسادس عشر والسابع عشر والعشرون والاربعين والاربعين
 والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين
 ان اليوم الرابع من الشهر الحرام والعشرين من صالحات للاسفار
 في روايه ان ما من الشهر الثالث والعشرين منه مكرهان للسفر
 وقدمنا انما اذا سئبه على الانسان احتيا لا ايام للاسفار باقتلا

في الشهر

الاحزاب

الاحزاب
 الاخبار فانما يقتصر ذلك بالاستسقاء فان هذه ذلت عليه لبعض
 فثبت بها العزم فانها من طرق الكنف والاعتبار انشاء الله تعالى سببا
 في الفصل المنصين لذكر الصدقة من مدى الاسفار ما روى الحمد
 من ايام الاكرام والاحكام انشاء الله تعالى **الفصل** السادس من ايام
 من الغسل قبل الاسفار وما يجوز به الله جل جلاله على خاها من
 فانقول ان الاخبار وردت بصورة هذه الحال مع اختلاف
 في الرواية في بعض المقالات فمن يذكر من ذلك ما يهين الله جل جلاله
 ونجا يكون معناه ان اليه انشاء الله تعالى فمن ذلك انه روى
 ان الانسان يسلم له اذا اراد السفر ان يغسل ويغسل عند الغسل
 يشهد الله وبالله ولا اله الا الله والاعمال على ملة رسول الله
 والاعمال عن الله صلوات الله عليه وعليه اجمعين اللهم طهر قلبي
 واسمعي في صدري وتوكل قلبي اللهم اجعل لي نوراً وطهراً
 وخيراً وسقياً من كل داء وافة ومأثرة وسوء ومما
 اغاث واحذر وطهر قلبي وجوارحي وعظامي قدسي وسعري
 وقلبي ونجي وعصبي وما اقلت الارض مني اللهم اجعل لي
 سائداً يوم حاجتي وفقرتي وفاقتي اليك يا رب العالمين
 ايك على كل شئ قدير **الفصل** السابع فيما ذكره ما قوله عند
 خلع ثيابه للاسفار وما اذكره عند الغسل من الشبه والابها
 ما قوله في هذه الحال اللهم اغسل ثيابي لا حولك عازماً اني
 اتقرب بذلك الى ابواب فضلك فاجعل ذلك سبباً الى

برقري

على سبيل الدعاء

للباس الأذنين والاعانين يطوف في غنبيك ومن مطالم الناس
 والنسبي عومًا من خلق القوى وروح السلافة من الماي
 ولباس العافية من كل ما يوجب شكوى برحتك يا أرحم الراحمين
 وإذا دخلت إلى موضع الاعتسال فسلط بالنية أنتي غسل
 غسل التوبة من كل ما كرهه الله عن وجهي سواء طهر أو
 جملته وغسل الحجة وغسل الزيادة وغسل الاستحارة وغسل
 الصلوات وغسل الدعوات وأنتان يوم الجمعة ذكرت غسل
 يوم الجمعة وأنتان على غسل واجب ذكره وكل من هذه الاعتسال
 وفقت له على رواية يقتضي ذكره وهذه الحال فإذا اغتسلت هذه الأشياء
 اجعل منها جميعها غسل واحد حسب ما رايت في بعض الروايات
 وقاضية أن يك منسأ فان كل مرة وغسل من الأثر من
 في الماء كحي في يكون اجزاها من اجزا الاعتسال وتعتني من اجزاها
 بالرفاسات متفرقة لغيرها لما بالاعتناء ثم انقص من استفق
 على النسبة المذكورة وما احتاج بعد ذلك الى منه مستأنفه
 لهذه الاعتسال المعلوم اقول ثم اغسل الله جل جلاله بما معناه
 اللهم اني ما اسلم نفسي الى الماء والى الهواء ولا الى غيرك من سائر الاشياء
 طامنا اسلمها اليك والى عمل عبادك لها وحفظك لها عند الاشياء
 وبمقولاتها الشفاء وما من عمل الشفاء فيها من الانتباه
 اجعل شغالي من كل ذي في اعتسالي بهذا الماء واعلده من الشفاء
 والشفاء واجعله سببا لطول اعماء واجابة الدعاء ودفع الخلق

شكوى

البلاء

البلاء والايلاء والنقص على الاعضاء وطوف في من الذنوب والاعنوب
 ووفقني لاداء الواجب والندوب برحتك يا أرحم الراحمين **فصل**
 الثامن فيما ذكره عند لبس الثياب من الادب ثم العنوب والافعال
 عند لبسها وقصتها فقول الحمد لله الذي رزقني من اللباس ما
 اكمل به في الناس واستمر به عورتني واغنى به من نقصي ونقص
 به من بقي اللبسة اجعلنا ثياب بركة اشفي فيها لمرضنا ياك
 وأعسر فيها مسأ جد عنا دايك برحمتك وإذا اردت النعيم
 فمت قابها وانعم وادبر العامة عت حكى واقل اللبسة توجني
 تاج الأيمان وسومني سبجاء الكرامة وقلني قلادة السعادة
 وشرخني بعباءات امله من الزيادة وروبا ايضا من كياب
 المحاسن باسناده عن أبي حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام
 قال من اعتم ولا يدبر العامة عت حنكه فاصابه لم لادواء فلا
 باو من الاعتناء وروى المسومين المعين ثم العمل بالباس **اقول**
 ويعينه من التقليل واكون جالسا بعد مستقبل القبلة ولا استقبل
 اللبسة استر عورتني وأعت من حي ولا يجعل الشيطان
 في ذلك نصيبا ولا له الخ ذلك نصيبا ولا له الى ذلك صبي
 فيصنع لي كتابا ويهني لارتكاب محارمك وتسلمني من امر
 حتى لا احتاج الى كشفها ولا ذكرها للفتنة ولا قبل المودات
 برحمتك يا أرحم الراحمين **فصل** التاسع فيما ذكره مما يتعلق
 بالعلية والتجور وإذا اردت ان تظلم الماء الوجه فارتبها في

وبعضه فقول

العورات

العباد في عمل اول يوم من شهر رمضان عن ابو عبد الله عليه السلام
 ان من مرتب وجهه بكف ماء دهره من ذلك اليوم من الذلة والخفر
 ومن وضع على راسه ماء دهره من تلك السنة من الميراث فلا يورث
 ما يورثه غيره طوى جبل الماء في كفي اليمن واقول اللهم والرحمة
 والنعمة التي نظمتها اصل هذه النجاة حتى جاءت هذه الروايات
 العطرة فلم يكن شرفها بمعرفتك ولا ارضتها لعبادتك وقد شرفنا
 بمعرفتك وارضيت لعبادتك فلا يكون تطيبك لذكركا وعنايتك
 بامراننا وارتفاع قدرنا دون هذه النعمة وطيب ذكرنا في دارنا لغنا
 وبعد مفارقة الاحياء في يوم آخر وفي دار البقاء افضل ما طيب
 ذكر احد من اولاد الانبياء افضل الدعاء وذكور الرجاء واجعل سببا
 لرفع انواع البلاء والابتلاء برحمتك يا ارحم الراحمين ثم اجعله على
 راسي ووجهي بحسب المنقول وان اردت المحرر فاني اقول صدق ذلك
 ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله الحمد الذي سمعتموه
 السلام الله طيب عرفنا ذكرك راغبنا واحسن قلبنا واجعل
 التقوى زادنا والمجنة معادنا ولا تفترق بينا وبين عافيتنا يا انا
 ذكرا منك لنا انك على كل شيء قدير وفي رواية انه يقول لا اله الا
 عند تيمم في قطرة المهدلة رب العالمين اللهم استعق بما رزقني
 ولا يسلني ما حولني واجعله لك رحمة ولا يجعله داء اهل
 الله طيب ذكرى بين خلقك كما طيب بشري وقبوا اري
 بفضل نعمتك عندي **الفصل العاشر** فيما تذكره من الاذكار

كان يقول بعد
 على الساعات

عز

عند شريح اللبنة وعند النظر في المروة وروى انه يندى من تحت
 الى فوق اربعين مرة ويقراء انا انزلناه ومن فوق الى تحت سبع
 مرات ونقرأ والعباديات ثم يقول اللهم سرح عني الحسوم
 والغموم وحننة الصدر وروى انه من سرح الحسد سبعين
 مرة عدتها من مرة لم يهره الشيطان اربعين يوما اقول وفي رواية
 اخرى انه يقول عند شريح الحسد اللهم صل على محمد وآل محمد
 واكني جالا في خلقك وزينة في عبادك وحسن شعري وبشري
 فلا تبغيني بالحقاق وارزقني العافية بين يديك والرحمة من عبادك
 يا ارحم الراحمين واما النظرة في المراء فروي انك يا خدعها بيدك الكثير
 فاذا نظرت وجهك فيها فضل المولى الذي احسن واكمل خلقي
 وحسن خلقي خلقا سويا ولم يجعلني جبارا متعظيا الحمد لله الذي
 نزلني ما اسار من غيري اللهم كما احسنت خلقي فضل علي
 محمد وآل محمد وحسن خلقي ونعم نعمتك علي فديني في عيوبك
 وخلقني في عيون بركات وارزقني القبول والمهابة والراحة
 والرحمة يا ارحم الراحمين وفي رواية اخرى انك تقول عند
 نظرك في المراء الحمد لله الذي خلقني بشرا سويا وراي
 ولم يشتر ففضلني على كثير من خلقه تفضيلا ومن على الاسلام
 ورضيته لوجوبنا وذا وضع المراء من يده قال اللهم لا تغير
 ما بنا من نعمتك واجعلنا لانك من الشاكرين **الفصل**
 الحادي عشر فيما تذكره من الصدقة وعملها عند السفر

وخرج ما يفت من الغفر وهو احمق من عالم البرق في قبال الحسن
 باسناده عن حماد بن عثمان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 انكرت في منى من الايام المكرمة الاربعاء والاشهر فقال نعم
 سفرتك بالصدقة واقرأ آية الكرسي واخرج اذا بدا لك ومن كان
 الحسن المذكور باسناده عن ابي عبد الله بن سليمان قال كان في
 عبدالله عليه السلام اذا خرج يوم الاربعاء من احرام الشرو في يوم
 بكرة الناس من حفاة الريحين فتدفق ثم خرج ومن قال الحسن
 باسناده عن سعد بن ابي وقاص قال كنت اظلم في اليوم واعرها في
 الطالع فمدني من ذلك فتكوت ذلك الى ابي عبد الله عليه السلام
 فقال ادفع وتفضل فتدفق على اول مسكن ثم مضى فان الله
 تعالى يدفع عنك وما يراه في القول به يقال هذا الصدقة قبل السفر
 الله انك استقرت بهذه الصدقة سلافي وملائكة سفر
 وما معي اللهم اخفطني واخفظ ما معي وسلمني وسلم ما
 وبلغني وبلغ ما معي بياضك الحسن الجليل وما يقول من زيادة
 على القول ما ذكره في فصل سفره **عقوله** او نحن اذا اردنا
 الصدقة قلنا عند ذلك اللهم انك قلت لقوم بصدقة فقول
 ولا يمتو الخبيث منه يفتقون وقد قال الله ما جرى في الا
 من احتياط الحلال بالحرام فاما اسئلك من عزيمتك وجميع
 الوسائل اليك ان تطهرني من الاناس وجنود الناس
 والحرمات والشبهات ويصافح عنه اصحابه من الاهيالم والا

انما انكرت في منى من الايام المكرمة الاربعاء والاشهر

وسلم باخره

حتى

حتى يصير طاهر يصلح للصدقة بين يديك وعرضه عليك والتعريف
 اليك اللهم ان هذه لك ومنك وهي صدقة عن مولانا صلوات الله
 عليه وبين يديه اسفاره وحركاته وسكناته في ساعات ليله و
 نهارا وصدقة عن عبيده امن وما يقضي امره وما يقضيه وما يحلله
 وصدقة عن وعن ذريتي واهل عناقبي واما اصحبه وما اخلفه
 وبين يدي حركاته وسكناته في ساعات الاسفاد بالليل والنهار
 لتكفيه وتكفيها لكل خطر ما بطن او ظهرو فتحها عليه وطينا
 انوار المسار طول الاحمار والانتصار وتلقينا ما فيه رهناء **الغول**
 في حال والامان في الدنيا ويوم بلفان وما فيه كمال سلاطنا
 وسلاطنتنا في دنيانا واخرتنا اللهم فقلها بالقول ومحتاج
 السؤال وبلوغ المأمول برحمتك يا ارحم الراحمين **اقول**
 وربما زونا في بعض الاوقات في الدعوات فقول يا من
 يدفع بالصدقة والدعاء عن عبادك السماء ما ختم وابرهم من
 سوء القضاء صل على محمد وال محمد وادفع بهذه الصدقة
 والدعاء ما خنت وابرمت من سوء القضاء وما من انواع
 البلاء وشتماته الاحراء والحساد وافرح عليهما بما انت اهلها
 من طول البقاء والقضاء والالاء والشفاء والدواء وبلوغ الاز
 واجابة الدعاء برحمتك يا ارحم الراحمين ويقول ايضا بعد الصلاة
 من تقول لا اله الا الله العظيم الكريم لا اله الا الله العلي
 العظيم سبحانه الله رب السموات السبع ورب الارضين السبع

في حال

وما يغفر وما يثبت وهو رب العرش العظيم وسألتك على كل
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين اللهم
 كن لي باراً من كل حار عنيد ومن كل شيطان مريد اللهم
 دخلت ولبسك الله خرجت اللهم اني اقدم بين يدي حسبي الى
 وعجلني بسيد الله وما شاء الله في سفره هذا ذكره ام نسيته
 اللهم انت المستعان على الامور كلها وانت الصالح في السفر
 الخليفة في الامل اللهم هو علينا سفراء الاطراف الارض
 وسينافها بطاعتك وطاعة رسولاك اللهم ارحمنا بطاعتك
 وبارك لنا في غنائمنا ورضانا وفضا عدا النار اللهم انا نعوذ
 بك من غناء السفر فكانه النفل وسوء النظرة الامل والام
 والولد اللهم انت عصدي وناصري اللهم اقطع عني بعد
 وسمته واصحني منه واجعلني في اهل خير ولا حول ولا قوة
 الا بالله العلي العظيم **السلام** الثاني عشر في ما ذكره من توديع العباد
 بالصلوة والدعاء والامثال وسواها فقال اعلم اننا نغترجنا
 ونوصيهم بالاحاطة على ما يعاونهم وقت حضورنا من الصلوة
 في اقبال الاوقات ومن دراسة القرآن ومن حياطة ابوابهم
 واسبابهم بغاية الامكان ونذكرهم ان الله جل جلاله خليفة
 عليهم وانه حاضر عندهم وناظر اليهم وان من فيهم لم يقد
 حضورهم وحضورهم عندنا واوجبه ما تقدم اليه ثم يصلي
 ركعتي توديعهم الاولى بالحمد من قلعه والله احد من والتانيه

السلام

بين يديهم حضورنا
 عندهم حضورهم

الحمد

الحمد لله وانا انزلناه في ليلة القدر مرة ومائة مرة سورة الفتح او
 مع ما قرأه في الاكل وسورة النصر مع ما قرأه ونفت بما يغفره
 علينا من الدعاء المتعلق بالسلامة والعناية التامة فاذا قرأنا
 من الركعتين وشيخ الركعة عليها التلم نقول ما غفرنا من
 وما يغفر الله علينا بالمعقول وبناء مدرك ما ورد في الروايات
 من الدعاء من توديع العيال عن ذلك ان يقول اللهم
 اني استودعك اليوم نفسي وأقلى ومالي وولدي ومركاني
 من قبيل الشاهد منهم والغايب اللهم احفظنا بحفظ
 الايمان واحفظ علينا اللهم اجمعنا في رحمتك ولا تفلقنا
 فضلك انا اليك ارجعون اللهم فعوذ بك من دعاء
 السفر وكابة النفل سوء النظرة في الامل والمال والولد في
 الدنيا والاخرة اللهم اني اتوجه اليك هذا الوجه طلبا
 لمصانك وبغيا اليك اللهم فبلغني ما اومله ورجوه منك
 وفي اولياتك يا ارحم الراحمين وان شئت فقل هذا اللهم
 خرجت في وجهي هذا ملائكة مني اعينك ولا ترجأ ما وئى
 الاليك ولا قوة انكل عليها ولا حيلة المجام اليها الا طلب
 رضاك وابتغاء رحمتك وقرضا لثوابك وسكونا الى حسن
 عابذك وانت اعلم بما يسولي في ملكك في وجهي بما يحب
 واكره اللهم فاصرف عني مقادير كل بلاء ومغص كل
 لاداء وابسط علي كل كف من رحمتك واهلق من عقوبك

مضمون

وحرز من صفوك وسعد من زكك وتمام من فضلك وجماعا من فائدتك
 ووعودك ببارت جميع نعماتك على موافقة هواي وحقيقة
 املي وادفع عني ما احذر وما لا احذر على يقين مما انت اعلم به متقيا
 واجعل ذلك خيرا لي الاخرى وديناي مع ما استملك ان تصلي
 مني فلت راي من دلي وعللي وعللي واخواني وجميع حواشي
 بافضل ما يخلصني من غايابا من المؤمنين في تخصيص كل عورة و
 كل مضيقه وتمام كل فاقة ودفاع كل سلة وكفاية كل مقدر و
 كل كرمه وكل ما يجمع لي به الهدى والسرى في الدنيا والاخرة
 ثم ارضني ذكرك ذكرتك وشكرتك وطاعتك وعبادتك حتى ترضي
 وبعد التماس التمس لي استودعك اليوم ديني ونفسي و
 وعللي وديني وجميع اخواني اللهم احفظ الشاهد منا والنا
 اللهم احفظنا واحفظ علينا اللهم احفظنا في جوارك
 ولا تشلنا فتمت ولا تعبرنا من نعم وعافية وفضل و
 انك اذ اهدت السجدة في وقت كرم فيه السرا فقدم امامك
 قراءة الحمد والعوذتين قاية الكرم وسورة القدر واخر
 من قوله تعالى ان في خلق السما والارض الى اخر السورة ثم قل اللهم
 بك وصول المسائل ويطول المطالب ولا حول الا بك وحولك اليك
 ولا قوة الا بك وادفع القوة الا بك استملك بصفتك من
 وغيرتك عن برزك محمد بنك وعذرتك وسلاطه عليه
 اجمعين اللهم صل عليه وعلمه واكفني شر هذا اليوم وشره

سبح
تعالى

والله اعلم

وارزقي جودك ومنه واقبلي في سقر في مجلس العافية وبلوغ
 والظفر بالامسية وكفاية الطاعة العفوية وكل ذي قدره على
 حتى اكون في حبه وعصمه من كل بلاء ونقمة وابذلني منه من
 الحافون استأذن من العواقب ليرامه حتى لا يسلط صا من
 ولا يجل طارق مراد في العباداتك على كل شيء قدير والامور
 الملك بصير يا من ليس كمثل شيء وهو الشميع البصير قول وان
 لك عندك عن الدعاء في مودع العيال ما ذكرناه فضل من الله
 المحض وما يرباه من كتاب المحاسن قال ما هذا لفظه السوفلي
 باسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما
 رجل على امله خليفة افضل من ركنين بركهما اذ اراد الخروج
 الى سفره ويقول استودع الله نفسي واهلي ومالي وديني و
 اخواني واماني ومعه على اعطاه الله ما سأل اقول وما
 ذكرناه من الدعوات زيادة على ما ذكرناه في الروايات ما يقول
 اللهم استأذن توجه اليك بك وبمهر محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 اليك ان تقبلني على محمد وآل محمد وعلى رجبك الصلوة عليه
 وان تبلغ ارواح المفلكه والانباء والاوصياء والاولياء استأذن
 ساللك الصلوة اليهم واستأذن توجه اليهم باقائك عليهم وعلى
 اليهم في ان يكونوا امن وساليت اليك وراحمنا امن يدرك
 في بلوغنا في سفرنا هذا كما دعونا وامناه ورجونا وما لم نلقه
 اماننا ولا نلنا ولا سلطنا ما انت قادر عليه ونحن نحتاجون

الحمة

الحاجة

اليه وان تبلغ من نقصه من ابدانك انتا متوجه اليك في
 اليك به وقضاء حاجتنا ومواتنا ويكون من احسن وقوده
 واحسن موقوده واكرم حبيبه وابلغهم طمعا بمقوده وانما يقوده
 وان يرضانا في حاجته ورجائته وحضارته كاحسن ما عمل مع
 قصد لزيارته وقرب من مقدس حصونه برحمتك يا ارحم الراحمين
القول الثالث عشر في رواية اخرى بالسلوة عند توديع العيال
 بالرجوع ركعتين والاقوال قد ذكرنا هذه الرواية في الجزء الثاني
 من كتاب التزائم فيما ذكره عن العالم بامتناده قال جابر بن عبد
 الله بن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال في التوديع فذكرت
 وصديق قال في الثلاث ما ترى ان ارفع الخيا او ارفع ارجلي
 فقال النبي صلى الله عليه وآله ما استغفرت العبد في امة من
 امة او سترت ثيابه خيرا من ارج ركعتين يصنعون في توديعه
 في كل ركعة من بقائه الكتاب وقوله الله بعد ويقول اللهم
 اني اتفقد اليك فاجلهم فليبق في العلى وما الى قال في التوديع في هذه
 وماله وداره بعد دخول داره حتى يرجع الى اهله **القول الرابع عشر**
 فيما ذكره من توديع الرعايا الذين عملهم المسافر في منزله
 مع عياله وما قاموا بطلبهم من مقاله اعلم سارونا ان نكل نكل
 اعلام الرعايا الذين وعاهدنا ان نكلهم بالادب فانه
 لا بد ان الله جل جلاله عليهم من ما فظن فاذ فرغ الاعيان
 من توديع عياله وابدا عهد فلما طلب الرعايا من بعد ذلك

هم

المرجع

لاستماعهم وارجا لاسماعهم فتقول السلام على من بعد المنزل
 من الرعايا من والملاكة الخاضعين والساجدين والعاشرين
 فتقول بسم الله ونقرأ عليهم افضل السلام ونوجه اليكم
 بالسلام عز وجل وما حصلكم من الانعام والاکرام ان تشؤ دعونا
 جل جلاله احكام الوداع والابداع وان نالوا لنا كل ما يحتاج اليه
 من العطف والاشفاق وان مرة نسالهم الى سالمين وقاعين الى
 غائبين وان نكونوا لهما على احسن الملازمة والامن من كل
 ومخافة وانما في المساعدة على كل رجة ورافة وان تقموا على
 والوفاء مدة ايام البقاء **القول الخامس عشر** فيما ذكره من التوديع
 والتوديع العيال قبل الفجوة والانفصال اعلم ان العيال في غا
 الاحوال لا يخلو بعضهم واكثرهم من حد بعض بعض وعدا لبعض
 بعض وانهم مع حضور صاحب المنزل وشاهدتهم يحتاج الى
 وسياستهم فكيف اذا بعد عنهم وخلا منظرهم منهم فيحتاج ان يكون
 آخر ما يلتفت اليه ان يمد اهل القبول الصلوات لوصاياه فلما
 له في غيبته بما يرشاه ان يحسن اليهم بعد الوصول ويجعل معهم
 بما يستحقونه على القبول وموعد من يعرفه منهم بما الفتن
 والمنافرة والمخاسرة والمنافرة انه متى خرج منهم في غيبته ما
 الى مواجزة فانه مضاعف عليهم من العقاب والادب
 وينقصهم من عوائد المحاب والطلاب ما يكون سببا لاسقام
 عند الاستقار فبعض الاحمال **القول الثاني** فيما يصيب الانسان

ما يستحب

في اسفاده للسلامة من اخطائه واكثاره وفيه يقول **الاول**
 فما تذكره من حصبة النساء اللواتي لا تسفان والسلامة من الا
 روقها ما سنا واما الى بن بابويه روي ان الله جل جلاله عليه فيها
 رواء في كتاب من الامير القمي في باب حال النساء في السفر فقال
 قال امير المؤمنين عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وآله من
 خرج في سفر معه عصاة لوزم من قوله هذه الآية وما رويها نفعاء
 مدبر قال في روي ان يسرى سواء السبيل الى قوله تعالى والله على
 ما يقول وكيل الله من كل سبع صان ومن كل فرهاد ومن كل قار
 حة حتى يرجع الى منزله واعلم وكان معه سبعه وسبعين من المصنفات
 يستغفرون له حتى يرجع ويضعها وقال عليه السلام في الفقر والنجاة
 الشيطان وقال عليه السلام من لم ير ان يطول له الاثر في القدر المقد
 من العصى والنقد عصاة لوزم من كتاب بن بابويه قال عليه السلام
 مريض ادم عليه السلام من ما نذر بها اساتيه فيه وحشة فتكا ذلك
 الرجل عليه السلام فقال له اقلع منها واحدة وضعها الى صدرك
 ففعل ذلك فادعها الله عنه الوحشة اقول روي عن الامية
 عليه السلام انتم قالوا اذا اراد احدكم ان يسافر فليصحب معه
 في سفره عصاة من شعر اللوز المر وليكب هذه الاخرة في رقبته
 ويحفر النساء ويجعل الرق فيها وهي ستغفر له ما ساء ابيه
 ماويه صان ففعلناه **الثاني** فما ذكركم من احاديث في
 الزينة في السفر وامان من الخطر قد ذكرنا في كتاب مصباح

حمل العصاة

سلكه وروى
 لادن ما روي
 بسبابه

الاول

الذي روي عن صاحب المشافرة ما روي الصادق عليه السلام الى العراق اجتمع
 الناس اليه فقالوا يا مولانا فية الكسب عليه السلام شفاء من كل
 داء هل هي امان من كل خوف فقال نعم اذا اراد احدكم ان يكون له
 امان من كل خوف فليأخذ السبعة من زينة الحسين ويضعها
 ليلة المبيت على العنبر ثلاث مرات ثم يمسحها ويضعها على عينيه
 ويقول اللهم اني استأثرت بحقي هذا القربة وبحقي صاحبها
 وبحقي ماله وبحقي ابيه وبحقي امه وبحقي اخيه وبحقي ولده الطاهر
 اجعلنا شفاء من كل داء واما من كل خوف وحفظ من كل
 سوء ثم يوضعها في جنبه فارجل ذلك في العدة فلا يزال
 في امان الله حتى يموت وارجل ذلك في النساء فلا يزال
 في امان الله حتى العدة اقول وفي رواية اخرى قال وقد اذا
 القم هذه طينة قبر الحسين عليه السلام ذلك وابن وليك انقد
 خير لها امان وما الاغاث اقول روي من طريق اخرى اللهم
 اني اخذت بها ان من خاف سلطانا او غيره وخرج من منزله واستعمل
 ذلك كان حرز الله **الثالث** فما ذكركم من احاديث في السفر
 الامان من العنبر عن ابي محمد القاسم بن العلاء المدائني قال حدثنا
 حاتم بن علي بن محمد عليها السلام قال استاذني في الزيادة الى الطريق
 فقال لي يكون معك خاتم فضة عصف اصفر عليه ما ساء الله
 لا قوة الا بالله الله استغفر الله وعلى الحاسب الاخر محمد وعلى
 فانه امان من الضلع واتم للسلامة واسون لبيتك قال فخرجت

خذه

من قبر وليك وابن وليك
 فاجعله في اذنك وخرز
 ما خاف في حاله ففعل
 وروي

واحببت خانها على الصفا التي امر بها ثم رجعت اليه لوداعه ^{عنه}
 واضرخت فلما بعثت عنه امر بروى فرجعت اليه فقال يا صفا
 قلت ليلاك يا سيدي قال ليكن معك خاتم اخبرني وخرج فانه تلقا
 في ظهر ملك اسديين ملوس ونبت ابور فجمع القافلة من المسير فقدم
 اليه واره الخاتم وقال له مولاي يقول لك خرج عن الطريق ثم قال
 ليكن فضنته الله الملك وعلى الجانب الآخر الملك لشا الواحد ^{للقا}
 فانه خاتم امير المؤمنين على عليه السلام كان عليه الله الملك فلما
 ولي الخلافة فخرج على غايه الملك لله الواحد العفان وكان معه
 قروي ورجوه من السباع خاصة وتعلم في الحروب قال الخاتم
 فخرج في سقوى ذلك طينتي والله السبع فعلت ما امرت ^{وجئت}
 حينه فقال لي معك عليك حمله لم يخدمني بها ان كنت ستترك
 بها فقلت يا سيدي اذكر لي على علي فترى فقال اخرجت لبله ^{لحقون}
 هذا فترى ضار الى الغر فخرج من الجبل الى ^{للقا} فطر الى الغن في
 يدك وقرأ فضنه فاخذوني من يدك وصاروا به الى جبلهم وصاروا
 بالماء وسقوه ذلك الماء فترى وروى الخاتم اليك وكان في يدك
 الصني فصرره في يدك الذي فكلت تعبك من ذلك ولم يعرف
 السيفيه ووجدت عند راسك حجر يا فتا فاحذره وهو معك
 فاحمله الى السوق فانك ستبقيه بثمانين ديناراً وهو هذا ^{للقا}
 اليك فحملته الى السوق فبعده بثمانين ديناراً كما قال سيدي
 اقول ورايت في حديثي عن مولانا الذي محمد بن علي صلوات الله عليه

في الحديث

في الفص الحدة البصير ما ذكر المراد منه ان من اخذ معه وعلمه نفسه
 معينه ينقش في وقت معين من الشعر كان حراً الحاملة من ^{للقا}
 من الجبل والاحسن والشيطان والسلطان وهو ام الارض ومن كل مكان
 وروى في الحديث ان نفس الخاتم الصبي الذي كان مولانا على
 صلوات الله عليه كانت نفسه واسرارها كما اسرار الله اقول وروى
 في الدعاء من ليرى كل خاتم الله ثم سؤمني بسماء الايمان وتوفي
 تاج الكرامة وقلدي جبل الايمان ولا تنزع ربه الايمان من ^{للقا}
المرآة الرابع حيثما ذكره من عام ما يمكن ان يحتاج اليه في هذه المسئلة
 فصول فمن ذلك ما ذكرناه في اخذ الصلة للوزيرة بقره قوله جل
 جلاله ولما توجه تلقاء مدين ولم يذكر تمام الآيات وربما يغف
 على كتابنا هذا من لا يحفظها ولا معه من يحفظها فيحس ان تذكرها
 للايقظه الانفاع تلك الروايات فقول انه بقره ولما توجه
 تلقاء مدين قال صلى ربي ان يهديني سواء السبيل ولما ورد
 ماء مدين وجد عليه امه من الناس فيقولون ومن ^{للقا} وروى في قوله
 ان قال ما حطبك قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير
 ضيقهما ثم ناولي الى الطفل فقال ربي اني لما انزلت الي من خبر
 فجا به احديهما بمنى على استحياء قالت ان ابى يعصون ليعزبك
 اجر ما سقيت لنا فلما جاءه رفق عليه الغصص قال لا تخف
 فخرجت من المقوم الطمانين قالتا احديهما بابا استاء جره
 ان خير من استاجت القوي الامين قال اني اريد ان اكل احدك

ابتغى هاتين عليان تاجرين ثماني حجج فان امنت عنهما فمن عندك
 وما اريد ان اسئلك عنك سجدتي انشاء الله من القائلين قال ذلك
 بيبك ايتها الاجلين نصبت فلهم دنان على والله على ما يقول وكيل
 ومن ذلك ما ذكرناه في حديث التوبة الشريفة ان يقول بها الفراء
 وهو دعاء مولانا على عليه السلام حين مات على فراش النبي صلى الله عليه
 وآله لما هاجر من مكة الى المدينة وهذا لفظ الدعاء الذي ذكرناه كاردنيا
 اسبغ اللهم معصما بفضلك وجوارك المنيع الذي لا يطايل
 ولا يحايل من شر كل طائر وقاشم من ما يرمي خلفك من خلف
 من ملوك الصامة والمناظر فيجته من كل خوف طبا من سابعه
 حصينة وهي ولادة اهل بيت نبيك محميا من كل قاصد الى الاثم
 عدا خصم الاخلاص وفي الاعتراف بجهنم والفتك بجهنم
 جميعا موافقا ان الحق لهم ومعهم ومنهم وفيهم وبعدهم
 اذ الى من والوا واعادى ما اعادوا واجانب من جابوا فاعذوا الله
 بهم من شر كل ما اتقى انا جعلنا في ايمانهم اعدا لا في الاذنا
 فتم مضجون وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا
 فاغشيناهم فهم لا يبصرون ومن ذلك اننا ذكرنا القليل من
 فلم نذكره منه ولا الوقت الذي مضى منه ونحن نذكر القصة
 فيها بعض المراد الى ان سها ذكر الوقت الذي مضى منه وهذا
 القصة ك...
 ...
 ...

بني

عنه باعقل
 ...
 ...

والمقدسة ربنا اعلين ذكره في حق المديان الصديق وهو
 الحق بل السيدنا ابو عبد الله جعفر بن محمد عليهم السلام فقال يا سيد
 اني خائف من قال بذكر الحرة واذا ان بعرة في عدائي ولست ادين
 على نفسي فقال عليه السلام استعملنا ما مضى من ايامنا من ايامنا
 عليه من طاهر ثلثة اسطر اعوذ بحلال الله الثاني اعوذ بكلمات
 الثالث اعوذ برسول الله وتحت الغض سطر ان امنت بالله وكتبه
 فاني وانق باعته ورساله وانقش حول الغض على جواربه استشهد
 ان لا اله الا الله محمدا عبده ورسوله الفصح ^{الاول}
 في ما يرمي اصعب عليك من حوائجك واذا اخذت اذى احد من
 فاليسه فان حوائجك تخرج ويحاذيك من قول وكذلك علفه على
 التي ينصر عليها الرولة فانها تنفع بمنسبه الله وكذلك من يصيبه
 فانها تزيل واحذر عليه من القاسمة والرهومة ودور الحمام
 والحمام واحفظه فانه من سر الله عن رجل وحارسته ثم اذهب
 الحرة عليه السلام عليا وقال وانتم من مات على نفسه فليس تعلم
 ذلك واكتفوه من اعداءكم لئلا ينفعون به فلا يخونهم الا لمن
 سقون به قال الراوي لهذا الحديث قد جرت هذا الخاتم فوجهه صحيحا
 والمحدث ^{الثاني} الخامس فنجما نذكره من حوايد الحق واليقين في الاشياء
 عند الخوف من الاخطار وانما راضة للصانع وديانة من كتاب
 فضل الصبر والتقية تاليف السيد السعد قرشي بن السبع ابن
 منها العلوي المدني رحمه الله باسناؤه النصف فيه عن الصادق

الاول

...
 ...

انه قال الحاتم العتيق امان في السفر ومن كتاب المذكور في حديث
 آخر قال قال ابو عبد الله عليه السلام الحاتم العتيق من في السفر
 ومن الكتاب المذكور قال واخبرنا العتيق عن ذكر الاسناد الذي
 واورد الجعفي رحمه الله قال قال الحاتم العتيق قال لي ابو جعفر
 محمد بن علي الباقر عليه السلام يا بني من اصبح وعليه عاتق فنه من
 عتيق فنه عاتق في يد البقي فاصبح من قبل ان يرى احد فنه
 الرباط كنه وفراء اما انزلنا في ليلة القدر الى اخوها ثم قال انت
 يا الله وهذا لا شريك له وكفرت بالحب والظهورت وامتت
 لبيك الى محمد وعلائقهم وظاهرهم والطعم والحمد واخبرهم
 وقاد الله تعالى في ذلك اليوم شرا يزل من السماء وما يخرج منها
 والارض وما يخرج منها وكان في عز الله وحسنه حقه عتيق ومن
 المذكور باسناده وفي حديث آخر عن الباقر عليه السلام وذكر العتيق
 واجاسه ثم قال بعد كلام طويل من فنه فنه منها وهو من خيرة
 ال محمد عليهم السلام ليرى بالاعتبر ثم للعتي والسعة في رزقه والفق
 عن الناس والسلامة من جميع انواع البلايا وهو امان من الشيطان
 الجابر ومن كل ما يخافه الانسان وحذره **باب الله** فنه مذكرة
 ما نصيبه الانسان في السفر من الرفقاء والهوام والطعام وغيره
 فضول **الفصل الاول** في النهي عن الافراء في الاسفار واستعداد
 الرفقاء لدفع الاخطار ذكر احد بن محمد البرقي في كتاب الجحاس باسنادنا
 عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال لعن رسول الله صلى الله عليه وآله

وشاعدهم فقاميم

من

بانه احدهم ركب الصلاة وحده ومن كتاب الجحاس باسناده الى السري
 بن خالد عن ابو عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم الا انكم كنتم الناس قالوا بلى يا رسول الله قال من سافر وحده
 ومنع رفقته ومنع يد غيره في كتاب التبعات الربوي قبل الطريق ومن
 باسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في السفر اقول انا اعلم
 انا الذي يريد السفر يحتاج الى استعداد الرفقاء والرفقاء على قدر ما يكون
 بين يده من الاخطار والاكاد وطول الاسفار وعلى قدر حاله في
 كثره القساوة والاعناء وعلى قدر ما يعصيه ما يعز عليه من سائر الاشياء
 وقد كنت اذا توجهت في الزيارات استظهرت في حصة الاحياء
 والعهدة والتجارب حسب تلك الاوقات فعول لي بعض اهل العقلا
 ان التوكل على الله جل جلاله يعني عن الاستعداد وعن العدة والا
 فاقول ان سيدنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الاخرين قال جل جلاله
 له في خاص واقات سلواته واذا كنت فيهم فاقم لهم الصلوة
 فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا اسلحتهم فاذا سمعوا اذانك
 من وراءك ولذات طائفة اخرى لم يصلاوا فليصلوا معك وليأخذوا
 خذهم واسلحتهم ووالذين كفروا لوفقوا عن اسلحتهم
 وامنعكم فليكون عليكم ميلة واحدة وقال جل جلاله واعزوا
 لفسهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الليل ومن رباط النهار
 وعدكم وقلت لبعض من سأل عن الاستعداد في الاسفار ان
 يسعد على تاديه الرفاق في اوابل الاوقات ان كان الانسان في

فقر برزقه وصر

عبادته

الطرائف وهو على الشيطان الذي يحول الانسان من حادوث الا
السفر الثاني في بيان كيفية سفره من الآلات بمقتضى الروايات وما ذكره
 من الركاب باروسه من كتاب الحسن لاحد بن خالد البرقي باسناده عن
 حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال في وجبت له ان يمشي
 عنه لا يمشي يا بني سافر في بيتك وحملك وهما ملك وحملك وصفا
 وابرك وحيطك وحركك ثم روي عنك الادوية التي يفتح بها انت
 ومن عنك لاصحابك مواظبا الا في معصية الله ذرا فنه بعضهم
 حره وقولك اقول وذكر صاحب كتاب تحوارن المعارف عليا السني
 ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا سافر حمل معه خنساء اسماء
 المراءة والمكحلة والمذمري والسواك والسطر وفي رواية اخرى والقل
 اقول واعلم ان فناء الآلات في الامعاء ما هو بحسب حال ذلك السفر
 وبحسب حال الانسان وبحسب الارزاق فان سفر الصبي ما هو
 مثل سفر الشاة وسفر الضعفاء ما هو كسفر الاقوياء فلا سفر الاقوياء
 كسفر الاغنياء ولكل انسان حال في سفره يكون بحسب صلته
 وسانه وقيامه والمهم في حمل الآلات واتخاذ الزنقاء في الطريق
 ان يكون قصد المسافر هذه الاشياء اعتنا بالادوية سلطان النفس
 والعمل من اسم الادوية وحفظ النفس على مولاها الذي خلقها له
 في دنياها واخرها اقول ما يراه ان يتعلق قلبه عند الاستعداد
 بالعدة والاحتياط مع ترك التوكل على سلطان الدنيا والمعاد
 فيكون كما قال الله جل جلاله ويومئذ يبين اذا عجزتكم كثرتم فلم ينعن

وهو طالت
 السفر الثاني في بيان كيفية سفره من الآلات بمقتضى الروايات وما ذكره

عنكم شيئا فضافت عليكم الا ان يمارحبت ثم وليتم مدين ولا
 على الآلات اعتماد فافزع القلب من تلك القواها والمنعم بها والمعاد والفا
 على ان يعني عن كثير منها بل يكون القلب مغلقا على الله تعالى جل جلاله
 ومنغولا به جل جلاله عنها ليكون كما قال الله تعالى جل جلاله ومن يغفل
 على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره فيقوى الله جل جلاله قلبه ويثبته
 اذنه ويكمل عنده **السفر** الثالث في بيان كيفية سفره من اعداد الطعام للاسفار وما يتصل
 من الآلات الاذكار ونحوها باسناده الى احمد بن محمد بن خالد بن كاتب
 الحسن باسناده الى عبد الله عليه السلام عن ابيه عليه السلام عن
 امير المؤمنين عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من شرب الرجل ان يطيب زاده اذا خرج في سفره ومن ذلك باسنا
 من الكتاب المذكور قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا سافرتم
 فاقخذوا سفرهم وقوا فيها اقول ان اتخاذ السفر والطعام والاحتياط
 حصلت بحسب حال المسافر ومن يصحهم بحسب البسار والاعمار
 وبحسب سفر الاختيار وسفر الاضطرار فمضى يكون المراد بهذه النجاة
 سفر اهل البسار والاحتياط وقد روينا كراهية السفر والتنوق
 في الطعام الى زياره الحسين من ذلك ما روينا باسناده الى
 ابو جعفر بن بابويه من كتاب من لا يحضره الفقيه فقال ما هذا الفقه
 قال الصادق عليه السلام لبعض اصحابه يا بنون فترابي عبد الله
 صلوات الله عليه فقال له نعم قال محمد بن خالد قال
 نعم قال ما لو انتم من قبور اباؤكم وامهاتكم لم تفعلوا ذلك قال

من الآيات

تقوله في السفر

والجنيح
لوزنهم

ما يصح في مقامه
ما يحضرنا ونهنا ذكره

واعتد

فان قيل فاكل قال الغفران للبر من انكساب الذكوى قال وفي رواية اخرى
قال الصديق عليه السلام بلغني ان قوما اذا زاروا الحبيب عليه السلام
حلوا معهم السفر بها الجدا والاختصة فاستباهم ولوزنهم اجابا
ما حملوا معهم هذا تقول علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد الطائي
مولف هذا الكتاب وحيث قد ذكرنا من الادب المتعلقة بالاكل
حسب ما هيذا اليه واصبالا لئلا يفتقر ان الطعام ما يحضر
بين يدي الايمان ان يقول الله جل جلاله بيد منتهى
ورحمته ووعده واختياره وارادته اشاء السموات والارضين
والبحار والانهار والحيون والنبوت والامطار وقبول الصيغ
والسحاب والرياح والخرق والماضي من المناقح والاشجار والجماد
في ذلك من يخص بهذه المصالح من الملائكة ومن يقوم بتدبير
الخالق من الانبياء والاوصياء والرهائن والولاء واصحاب الصانع
والاكرام والخدام والجارين والذواب التي يحتاج اليها هذه
الاسباب ومن يقوم بمصالح ذلك ومهايمه من ائمة الهدى
لحنه وعونه وحمله الى بين يدي من ياكل اوقات حاجاته فانه
الله فيه جل جلاله اعظم من ان يهمل على ما به بنى اسرار من
ايكون العبد عارفا وذاكرا فساكر هذا الانعام الجزيل الجليل
وعا لسا عدا كله بين يدي الله جل جلاله لياكل من طبق منيانه
كما يجلس العبد بين يدي سلطان قد عمل له طعاما واستخدم
فيه نفسه وخراصه ومن يحتاج اليه من اهل بيته ولله والاساط

تأخر

ناظر الى الذي ياكل كيف شكره لغنته وكيف حفظه لخصه الساطع
وحسنه وكيف يتامر في جلوسه بين يديه وكيف يقصد ما كل
الطعام ما يريه السلطان مما يريه اليه اقول نعم يكون العبد ذا كرا
انه اذا اكل الطعام انه لولاه ما وهبه الله جل جلاله من الجوارح التي هي
على حله واكله ومعينه والريق الذي ياتي بقدر حاجته من غير زيادة
على الله فكانت الزيادة تجري من فمه ولا يقبضه وكانت اللقمة
يكون بابنه او غير ناعه اقول وليكن ذكرا وشكرا انه اذا سار الطعام
في معدته فان الله جل جلاله يطعمه بجوارحه المعدة وعذيقه حتى
صالحا لتفرقه والجوارح والاعضاء فثبت جل جلاله لكل حاجه
ولكل محتو بقدر حاجته من غير زيادة فيكون الزيادة من غير اكله ونقصه
فيكون سقما ومنقعا وخطرا لا يفتقر العبد عليه اقول ولولاه
تعالى علون العبد ما يحتاج كاعضائه ومكته من منته ذلك
على اعضاء به يحرمه وكراهية الحيوة لاجل المنفعة التي يفيد بذلك
عليه وكيف يتكلم ويطلق بالتوقي ان يكون ذاملا ومها ولا يحرم كراه
هذا لهم العظم وقوله جل جلاله بنفسه وهو جل جلاله اعظم من كل
عظيم اقول ويذبح ان يكون ذا كرا وشكرا كيف استخلص من الطعام
ما لا يصلح للاعضاء والجوارح واورد جل جلاله وساقه بيد
القدرة واخرجه في طريقه والعبد في عقله عن تدبير هذه المصالح
اقول ولولاه العبد انصف من نفسه مولود ومالك ومنه واخره
ومراشاه ورتاه واستعمله الصبح عن اذن الناظرين وعطاء وراي

فبين حقله كيف اساك الله جل جلاله السموات والارضين لاجل الامم اليه يفت
 وكيف اساك لوجده وجوته وعقله ونفسه وما يقينه بدينه المقدس
 الشريف ما كان الصبر على هذه الحال من الالهال وسوء الالهال والاشغال
 بما يقينه او بما لا ينفقه من جميع منافع منته وكيف استحسن لنفسه
 الاخر من حبه اهل واعلم اننا من كان يصيب اهل الرحال لاجل الله
 على بن محمد الطاهري عليه السلام قال محمد بن الحسن قال محمد بن الهرون
 الجلاء قلت له مرويتا عن ابيك الله ما في علي الناس زمان لا يكون شي
 اخر من ارج النمل وكس درهم من جلال فقال لي يا محمد ان العزير يوتي
 وكذلك في زمان ليس في ارضهم جلال واخ في الله عز وجل
 قلت انا واذا كان الجلال عسرا ومتعبا في ذلك الزمان هو قريب
 العهد بامضاء الاسلام والايمن فكيف يكون حال الجلال والطهارة
 مع اختلاف امور الجلال والحرام وانتي لما رايته الامم قد بلغ الى
 هذه الغايات رايته ان الاسطهار باخراج الحسن والحسين والوا
 ما اخضر به من سائر الملمات اقرب الى العبادة والسلامة في الجوف
 وبعد الملمات فترا نتي اقول عند الماكول اللعنتم اتي اسلك بالرحمة
 التي سيفت غضبك وبالرحمة التي افشا في ما علم ان شامد كذا
 بالرحمة التي تقبلني بها من طهه الالباء ويطون الاممات من لذ
 اعم عليه السلم الى هذه الغايات وقت لهم بالكنوت والافوات
 والمهمات وبالرحمة التي وقبض وسلط ما جرى على الامم لها نكة
 من النكبات والافات وبالرحمة التي ولتني بها عليك وبالرحمة

التي

وبالرحمة التي شرقتني بها بالخدمة التي يقربني اليك وبالرحمة التي
 جلت بها عني عند جرائي عليك وسوادتي بين يديك وبالرحمة
 والمكارم التي احاط بها عليك ان تقبلني على محمد وال محمد وعلى كل
 من بعث عليك وان سطر الطعنا ما هذا من الرحمة والحلم والكرم
 والمجود ونظهم من الارناس والارهاس وحقوق الناس والحرمات
 والشهات وموعد في هذه الساعة الى كل ذي حق حقه من الاحياء
 والاموات حتى يحله طاهر مظهر اشفاء لادبانا ورواء لادبانا
 وطاهر لاسرارنا وقوامها ونورا لاصولنا ونورا لارواحنا وباعتنا لنا
 على طاعتك ونعتونا لنا على طاعتك واجعلنا من غيبته بصليتك
 عن المقال وبكرمك عن السؤال **السؤال الرابع** فيما تذكره من اذا
 الماكول والمشروب بالانفول ذكره الشيخ السعيد ابو علي الفضل
 بن الحسن الطبرسي في كتاب الاداب الدينية في الفصل الثامن
 قال قال الحسن بن علي عليهما السلام في المائدة التي عندهم يحسب على
 كل مسلم ان يعرفها اربع منها فرض واربع منها سنة واربع منها
 ما دسب واما الفرض فالمعقود والرضاء والشمع والسكر واما السنة
 فالاومئ قبل الطعام والحلوس على الجباب الايدي والاكل بثلثة
 اصابع ولعن الاصابع واما الناديب الاكل ما عليك وتضعيل الفم
 والمضغ الشديد وقلة النظر في وجه الناس قال الطبرسي رحمه الله
 وروى عن الصادق عليه السلام ان من غسل يديه قبل الطعام او
 عان في سعة وعوفي من البلوى في جسد قال واذا كان على المائدة

باب في الامور
 في الامور
 في الامور

الوان من لونه فليمن الله تعالى عندك لمن سلكها فان كنت فعلت بشيئا من
 على اوله واخره ولا تترك على حال الاكل فلا يقطع الخبر بالسكن فلا تترك
 بالخير ولا تتركه فانه من فضل ذلك وقع عليه الفقر وسخط
 عليه الجذام وكل ما وقع تحت ما يترك فانه من فضل الفقر وهو
 من الخير العين ومن اكله حتى قلبه على وجعها واما ما ذكرنا وان كنت
 في الصيام فانه قال فلا تاكل على السبع فانه مكره في البيع على الفطر قال
 بالاحكام وان الصادق قال فلا تاكل على السبع فانه مكره في البيع على الفطر قال
 والحلال قال ولا تاكل بالانصب لا بالانصب ولا بالانصب وقال الطبري
 يعني الله منه ويمنع من تناول الطعام المحرم الذي يعلم ولا
 ويجوز ولا يحل عليه ويستحب في بيعه اليه الله عز وجل التمسك
 على ما رقتنا من طعام وادام في خير منك وعافه فغيرك مني
 ولا منعه ليعلم الله خير الاسماء ربه الارض والسفراء ليعلم الله الذي
 لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم
 اللهم اسعدني في مطعمي هذا بخير واحذرني من ضره وامنعني بغيره
 وسلمني من ضره وقال الطبري وادام في اول الطعام بالمحرم
 بالحل قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا اكل طعاما قال
 اللهم بارك لنا فيه وازدنا خيرا منه قال وكان اذا اكل اللبن
 او شرب قال اللهم بارك لنا فيه وازدنا منه وقال الطبري
 عند النزاع من الطعام للعدو الذي المعنى فاسبقه ويغلبه فانه
 وصافي ومحمي الحمد لله عرفني البركة واليمن فها اصيبه وتركته منه اللهم

قال رسول الله
 الشريفا والاعند
 الضرورة

احمد

الغله هذبا سرنا لا ديننا ولا دينا وابقى بعده سوبا قائما ونكرت
 بما فعلنا على طاعتك وارزقني رزقا وارقا قارفا جعلني بارا واجل
 ما يصلاني في العباد ومنها سارا برحمتك قال الطبري في اداب
 شرب الماء واذا شربت الماء فاجتنب موضع العروة فانها مقعد
 الشيطان ولا يشرب بنفس واحد بل ينبغي ان يكون سلتنه اشفا من
 قال ويقول عند شرب الماء الحمد لله منزل الماء من السماء وصفي
 الاسكب بشاء بسم الله وحسن الاسماء قال ويقول عند
 الفراغ من الشرب الحمد لله الذي سقاني عذبا طرا ولم يجعله
 ملحا لئلا ياكله النكر على اضافته وجوده وامتنانه الحمد لله الذي
 سقاني قاروا في واعطاني قارها في دعا في وكفاني اللقمة
 اجعلني من شيعته في المعاد ومن هو محمد صلى الله عليه وآله
 ونسعه برافقه برحمتك يا ارحم الراحمين وقال في ادب الاكل
 والنهيب وكراه الاكل والشرب ما شيا وليس يحظر قال ويجب
 ان يدايم صاحب الطعام بالاكل وان يكون آخر من يرفع يده قال
 واذا اراد غسل الايدي بقاء من هو عن منته حتى يفي الى اخر
 قال ويجب جمع غسله الايدي في اناء واحد قال وكان النبي
 صلى الله عليه وآله اذا اكل القمح طرح القوي على يده ثم يعذف
 به وقال اذا اكل رمانة لا يترك منها احد قال ويجب اكل الرمان
 يوم الجمعة قال وفي ادب الضيافة ان رجلا دعى امرأته
 عليه السلام فقال اجبتك على ان لي ثلث خصال قال وما هي

باعتبر المؤمنون قال لا دخل على شيء من حاج ولا فخر عن شئنا في البيت ولا
ما لعل قال ذلك لك فاجابه على علم **باب الرابع** ضما ذكره من الآداب
في ليس المراسم والتعليل او السيف والعهد عند الاسفار وفيه مضمون اعلمنا
نذكر كل شئ من هذه الآداب ما غفناه من الآداب وفي الروايات **السيف**
الاول مبينا ذكره ما يخص الفعل والتعليل ومن ذلك ما رواه الطبرسي
في الكتاب الآداب الدينية فقال اذا اردت ليس الخلف او الفعل فليسمعها
حاشا فابداه بالبين وقيل بسم الله اللهم صل على محمد وآل محمد ود
قدوم الدنيا والاخرة وبههما على القدر يوم نزل منها الامام واذا
اردت خلع الفعل والخلف فابداه باليسار وقيل بسم الله الحمد لله الذي
ورثني ما اوتي في قدومي من الاذي اللهم تبههما على صراطك ولا رهما
من صراطك السوي وقال بسيف ليس الفعل البصاء والعزم ويكره
ليس الفعل السوداء وروى في ذلك عدة روايات **السيف الثاني** في حقيقة
سيف السفر وما يتعلق به من العود الدافعه للخطر اعلم ان القرآن الشريف
يضمن واعذ والحسم ما استطعتم من معارفه ومن رباط القبل ترهيبين به
عدوانه ومعركم ولا حاديت كثيرة في حقيقته حتى صلى الله عليه وآله
للسيف وحمله له صلوات الله عليه وآله واما ليس السيف فان العادة
انه يكون اضله عن اليسار ويحدث اذا احتاج الانسان الى سله ياخذ
باليمين من غير المقاربت ولا منقبة عند الضرورات وقد يكون الانسان
فيه باليسار محتاج ان يلبسه على عنقه ليكون امكن له عند سله
فذا امر يتعلق بمصلحته حامله بالاسلحة في دفع الاخطار واما العود

الروايات
التي تضمنت السيف فذكره في بيان من العود والردوات فانها كثيرة في
من ذلك عودته ردى عنها وجبت في قام سيف مولانا علي بن ابي طالب
صلوات الله عليه وكانت في قام سيف مولانا رسول الله صلى الله عليه وآله
وقيل بسم الله الرحمن الرحيم يا الله يا الله يا الله اسئلك باسمك الملوك
الافلا اعداء يا ابي الذي لا يزل ولا يحول انت الله العظيم الكافي
على شئ البطل على شئ اللهتم اكنى باسمك الاعظم الاجل الواحد لا
القدور الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد هبت عن ستره
وسفر الاعداء كلهم وسبوتهم وباسمهم والله من وراءهم محيط
اللهتم احيي عنى منى من اذى السوء هجاءك الذي احببت به فلم
يظلم اليه احد من شرفه الملق والافى ومن شرفناهم ومن الى
ومن كل ما يتوفى ويجذر ومن شرفك سله وعلية ومن شرفناك
به اعلم وعلية اعدائك على كل شئ قدير وصلى الله على محمد وآله
وسلم تسليما **السيف الثالث** فما ذكره من القوس والكتاب ومن
وما يقصد به من رضى سلطان الحساب وجبت في كتاب
الرحى بالكتاب وهو كتاب هيت لم يذكر اسم مصنفه وذكر انه اول
ما استأده بالرحى على عهد سليمان بن داود عليه السلام انه سأل
ربه ان يرزقه من الجنة ما يقتل به عدوه من الجن والانس من غير
ان يروه ويحاطوه فاهله الله صفعا القوس والتبارك قال مصنف
كتاب الرحى فلم يزل يرحى به قوله فبنا به واحدة حتى كان على عهد
كنجس بن سيار وشملت الافا لم وكان مواضعهم الحسية سند يدرك

السيف

يا مالک

في كتابه العدي وكان لكتاب له ببطام من كرم صاحب قريه
 ارضيه وادريجان وكان سطره يومئذ وخرابن سلاحيه مدينه
 مروان وكان ببطام اذ ذاك اب يقال كرم من قديم زمانهم واهل
 والقبور والتجاريت بحوب منهم وكان له اربعة عشر ولدا مع ببطام
 فلما راى قلوب الملوك على البلاد واشترى منهم بولده واحدا به وسالحه
 طلب الخيله في الطير بالملوك اقول ثم شرح كيف استخرج الرمي في فيه
 واهل موسى واحد بنينا شيخا عن يمين وبنات وذكرا انهم به
 كجند وعلى ببطام من الانعام وكيف المين في ذلك الرمي وان ال الملك
 عن البلاد وهذا كرم محمد بن صالح مولى جعفر بن سليمان في كتابه ^{القبيل}
 في حديث عن ابراهيم بن محمد بن صالح قال فلما استبا حليل اعطاه العر
 فري شيئا وكان لا يرمي شيئا الا اصابه وقال العري في الحز والاول من
 ان اول من اخذ القسي والفتار الملك منوثر ورواه عن النبي صلى الله
 عليه وآله قلت وانا اعلم انه يعني اخذ هذا القوس والفتار للامراء
 اراد سليمان بن داود عليه السلام ليدفع به العدو بحسب رضى ^{باب} مقبال
 فانه اذا فعل الرمي ذلك لله وبالله وفي الله كان على نتائج صاحب
 النبوة صلى الله عليه وآله في يوم يومنا امام بالقسي هو ما لا لا
 خلت معاصي الرقاب فقال الله تعالى جل جلاله وما ريت اذ ريت
 ولكن الله رمي واقول فذكر على بن ابراهيم بهاسم في كتاب التقيب
 وعن ابي ابي القاسم صلى الله عليه وآله بنقله من اخيه عنده مما وثقا
 من كتب خزائننا تاريخها سنة اربع مائة فقال ما هذا الفظه ثم اخذ

مؤلفه

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرام حتى رمي في وجهه ورمى في
 العينين عليهم اول فاجعل هذا من الارهاب بالفتاب لتكون الله جل
 جلاله هو الرمي الحسن اذا كان به جل جلاله ونظفه بجناح الطراد
 اقول وقد روي في الرمي اذا كان بالله في الله جل جلاله حديثا يعني
 ذكروا وشبهه كرامه وقدره ومعجزه الملوك ذوى الالباب بيناه
 مؤلف كتاب دلائل الامامة تأليف ابو جعفر محمد بن رستم بن حرير
 الامامى من ابناء هجرات مولانا محمد بن علي الباقى عليها السلام ذكر باسنا
 عن الصادق عليه السلام قال سمع هشام بن عبد الملك بن مروان سنة
 من السنين وهذا كرم في تلك السنة محمد بن علي الباقى وابنه جعفر
 محمد عليهما السلام فقال الحمد لله الذي بعث محمدا بالحق بيننا واكونا
 به نحن صفة الله وخلفاءه عليهم وخيرته من عباده فالسعيد
 من اتبعنا والاشقى من عادانا وخلفائنا ثم قال قال فاجتر مسلما فاذا
 بما سمع فلم يفر من انا حتى انصرفت الى دمشق وانصرفت الى المدينة فاعد
 يديا الى اعمال المدينة باسنا صراى واشتياخى وانصفا فلما ورا
 مدينه دمشق جيبا لنا لم اذن لنا في اليوم الرابع فدخلنا واذا
 قد قد على سرير الملك وحده وعاصه وفوق على ارجلهم مما طان
 مستلهمان وقد غضب الرجا من جده واشتياخ قومه يبدون فلما دخلنا
 وابي اناجي وانا خلفه فنادى ابى باعتماد مع اشتياخ قومك العرف
 فقال لى ابي قد كبرت عن الرمي فان رايت ان تصيبي فقال رضى
 من اعزنا بدينه ودينه محمد صلى الله عليه وآله لا اعيذك ثم اوجلى شيخ

جعفر بن محمد

مؤلفه

من بني اسرائيل ان اعطيه قوسك فتناول في مئة لك قوس الشيخ ثم تناول
سهما فوضعه في كبد القوس ثم انزع ورمى وسط العرين فصبه فيه
ثم روى فيه الثانية فتوق فان سهمه الى غنله ثم تابع الرمي حتى شق
شعبه جصفا في وقت بعض هشام ينظر ربه بجله فلم يتا لك
ان قال اجرت يا ابا جعفر وانت ارمي العرب والعجم كلها رمت انك
كبرت عن الرمي ثم ادر كنهه فاداه على ما قال وكان هشام لم يكن احدا
قبل الي ولا بعده في خلافة فتم به والطرق الى الارض اطرافه يتروى
فيه هو انا وابي واقت حذاء مواجه له فلما طال وقفا غضب الي
نهم به وكان ابو عليه السلام ان يحضر نظر الى السماء نظر غضبان
بغير لساظين الغضب في وجهه فلما نظر هشام الى ذلك من اوقال
له الا ارحمك فضحك الى السرير وانا اتبعه فلما دنا من هشام قام اليه
واغتمه واقعد عن يمينه ثم اغتمني واصدق من بين يني ثم اقبل
على ابي بوجهه فقال يا محمد لا يزال العرب والعجم يتوعدا من بين
مادام فيهم مثلك ثم مر على هذا الرمي في كنهه فقال ابي
فدعيت ان اصل المدينة يتحاطونه ففطاطه ايام مداني ثم ركه
فلما اراد اصل المؤمنين مني ذلك فنه فقال له ما رايت مثل
هذا الرمي قط مدغلت وما ظنفت ارضي في الارض احدا يرمي مثل هذا
الرمي ارمي جعفر مثل ميلك مثل ذلك فقال اذ غنى سوارث الكمال
والتمام الذين ازلهم الله على نبيه صلى الله عليه وآله في قوله اليوم
انك لكعدونكم وانتم هلككم فنعق ورجعت لكم الاسلام دينا والآ

لحق

لاقل من كمال هذه الامور التي تقصر عنها فانها قال فلما سمع ذلك من ابي
انقلب عيته اليمن فاحولت والحسب وجهه وكان ذلك علامة غضبه
او انقلب ثم اطلق هبته ثم رضع رأسه فقال لابي الساسم عدينا
نسبا ونسبكم واحد فقال ابي نحن كذلك ولكن الله جل ثناؤه ولحقنا
من مكثون سن وخالف عليه بما لم يحضر به احد عدينا فقال المبالغة جل
ثناؤه حيث غفل لا صلى الله عليه وآله من نخرة عدينا من الى الناس
كالله بعثها واسودها واحمها من ابن ورتتم ما ليس بغيرك ورسول الله
صلى الله عليه وآله صعدت الى الناس كافة وذا لك قوله تبارك وتعالى
ولله ميراث السموات والارض الى آخر الآية فمن ابن ورتتم هذا العلم
وليس بعد من صلحهم بني ولا اثم انباء فقال من قوله تبارك وتعالى
ليست صلى الله عليه وآله لا تحرك به لسانك ليخجل به الذي لم يجر
به لسانا لعننا امره الله انحقنا به من دون غيرنا فلذلك كان
ناحلي اخاه عليا من دون اصحابه فارتل الله بذلك فرانا في قوله
فقال وعضها اذن واجبه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لساها
ان عطف اذ بك ناحلي فذلك قال علي بن ابي طالب صلوات الله با
علي رسول الله صلى الله عليه وآله الف بار من العلم فتح كل باب
الف بار خفته رسول الله صلى الله عليه وآله من مكثون مني بما يحضر
ابن المؤمنين عليه السلام اكرم الخلق كما حضر الله بنه صلى الله عليه وآله
اخاه عليا من مكثون سره وخالف عليه بما لم يحضر به احد من حرمه
حيثما االيا هذا رثاء من دون اهلنا فقال لاهشام بن عبد الملك

بناتي

وموضع القبر

ان ما عليه التمس كان يدعى علم النبي صلى الله عليه وسلم لم يطالع عليه احد من ان
 اتبع ذلك فقال ابي ان الله جل ذكره انزل على نبيه صلى الله عليه وآله
 كتابا بين فيه ما كان وما يكون الى يوم القيمة في قوله تعالى وتزينا
 عليك الكتاب نبيا تاكلم مني وهدي ورحمة ونذرى للمسلمين
 وفي قوله تعالى وكل من اخضعنا في امام مبين وفي قوله
 ما من ظالم الا في الكتاب موسى وفي قوله تعالى وما من آية في السماء الا
 الا في كتاب مبين واوحى الله الى نبيه صلى الله عليه وآله ان لا يلقى
 في حقيقته سوء ويكون عليه سقما الا بما يحى به عليا فامر ان يؤلف
 القرآن من بعده ويؤلف ضلته ويكتبه ويحيطه من دون قومه
 وقالوا في حرام حسان وعلى ان ينظر الى العوالم غير اخي علياته
 متى واناسه له مالى عليه ماعلى وهو قاصي ديني ومخير بقدي
 ثم قالوا في علي بن ابي طالب فقال علي بن ابي طالب القرآن كما قال
 انا على بن ابي طالب ولم يكن عند احدنا دليل القرآن بكا له وقامه الامم
 على علي بن ابي طالب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله ائمتكم
 على اي هو قاصيكم وقال عمر بن الخطاب لو اهل على لهلك عمر
 بسيد له عمر وجهه غيره فاطر في مقام طوبى ثم رفع راسه فقال
 سل حاجتك فقال خلفت مبالى واهلى مستوحشين لم يروني فقال
 قد آسف الله وحشهم بهجوات الهم ولا تقم سر من يوم مات
 فاعفاه ابي وماله دفعت ما كفعل ابي ثم نهض ومضت معه
 وخبرنا الربا به يومئذ مدان بيا به وفي اخر المبدان انا من خود

الادب

عند

مذكر قال ابي من هو لا فقال الحجاب هؤلاء القسيسون واليهبان
 وهذا عالم لهم تقديرا لهم في كل سنة يوما واحدا يستقونهم ففتهم
 قالوا في هذا ذلك راسه بقا مثل رايه وخطت انا مثل فعل ابي
 فاقبلت بهم حتى قد ختمهم وهدت وراه ابي وخرج ذلك الخبر الى
 منام فامرهم من علمانه ان يحضر الموضع فيظهر ما يصنع ابي فاقبل
 واخبر هداد من المسلمين فاحاطوا بنا واخبر عالم الضاري قد مشد
 حاجيه بجزيرة صفراء حتى توسطنا فقام اليه جميع القسيسين
 واليهبان مسلمين عليه فقاء الحصد للمجلس فقدمه واحاط به
 اسماءه وابي وانا بينهم قالوا ليرظم ثم قال ابي انا ام من هذه
 الامة الموحدة فقال بل من هذه الامة الموحدة فقال من ابرائين
 من علمنا الم جهال فقال لم ابرائين من جهالها فاضرب
 اضربا شديدا ثم قال له اسئلك فقال له ابي مثل فقال من
 اين ادعيت ان اهل الجنة يطعمون ويثيبون ولا يجردون ولا
 وما الدليل فتابعوه من شاهد لا يحمل فقال له ابي دليل ما
 من شاهد لا يحمل الحسن في وطن امه يطعم ولا يجردت قال
 فاضرب الضرب اضربا شديدا ثم قال لا زعمت انك
 لست من علمنا فقال له ابي فامن جهالها فاضرب ضرا
 يستمعون فقال لا ابي اسئلك من مسألة اخرى فقال له ابي بل
 فقال ابرائين ادعيت ان فاكهة الجنة ابداعته طرية موجودة
 عن معدومة عند جميع اهل الجنة وما الدليل فيما تدعونه من

ذلك

لا يجعل فقال له ابي دليلا ما نهي لان ثمانية ايام يكون غصنا اخر ايام
غير معدوم عند جميع اهل الجنة لا ينقطع فاحطربا احطربا استبدل
ثم قال كانه نعمت انك لست من علمها فقال له ابي ولا من علمها
فقال له اسئلك مرسله فقال له ابي سل فقال اخبرني من جماعة
لا من ساءت القبل ولا من ساءت القفا فقال له ابي من الساحة
التي بين طلوع النجم الطلوع الفجر بين الساحة والقبلة وبرقدها
الساحر ويقال المغرق عليه جعلها الله في الدنيا رجبة للراغبين
وفي الآخرة للعالمين لها ودليلها واصفا وحيلها بالعلماء على العلماء
التكبرين التاركين لها قال فصاح النضر في صحبه ثم قال فنب
مسئلة واحدة والله لا سئلك عن مسئلة لا تهدي الى الجواب
عننا ابراه قال له ابي سل فانك حانت في مسئلك فقال اخبرني
عن مولودين ولدا في يوم واحد وماتا في يوم واحد وعمر احدهما
خمسون ومائة سنة والاخر خمسون سنة في دار الدنيا فقال
له ابي ذلك عزير وعزير ولدا في يوم هم واحد فلما بلغ
الرجال خمسة وعشرين عاما تمر عزير على حمارة راكبا على فريه مائتا
وعشانه على عزير فقال له ابي من هذه الله بعد موتها وقد
اضطفا بعداه فلما قال ذلك القول غضب الله عليه فاماته
مائة عام محطاطا عليه بها قال ثم بعثه على حمارة بعينه وطعا
وشواره وفاد الى داره وعزير اخره لا يعرفه فاستنفاة فاستنفاة
وبعث الى فلده عزير ولد ولده وقد شاعرا وعزير شاعر فمن

عن

خمس وعشرين سنة فلم يزل عزير يذكر الهاء وولده وقد شاعرا وعزير
يلك فون ما يذكرهم ويقولون ما اهلك ما موزع وصفت عليه السكون
والشهور ويحول له عذره وهو يبلغ كبر من مائة وخمسة وعشرين
سنة ما وليت شيئا باي من جنس وعشرين سنة اعلم ما كان بيني
وبين اخي من زبانيام شيئا في ذلك من اهل السما وانت لم من اهل
الارض فقال من ير لانيه عزير انا مؤمن بالله على يقين فله بعد
ان السطفا في وعداني ثمانية مائة سنة ثم بعثني لفرادها بذلك
بعثنا ان الله على كل شيء قدير وقفا من هذا طعنا في وشواي وحاري
الذي حوت به من عذركم اعلاه الله فذلك كما كان عندنا البتة
فاعد الله بينهم خمسا وعشرين سنة ثم بعثه الله ونظا في يوم
واحد ونفسها الى الشراي عند ذلك قال لما وقام الشراي
على ارجلهم فقال لهم عالمهم يحيى با علم في واقد منوه
معكم حتى متكني وصنعني واعلم المسلمين ان لهم من احاط بعلومنا
وعنده ما ليس عندنا لا والله لا كلنكم من رايي كلمة ولا فقد
لكم ان حشيت سنة فقرروا وايقاعه مكانه وانامه ورفق
ذلك الجبر الى هشام بن عبد الملك فلما تفرق الناس نفص الى
فاضروا الى المنزل الذي كان فيه فاجا فاه رسول هشام بلغاوة
فاخبرنا ان شغورنا الى المدينة من ساعتنا ولا تقبل لان النبا
ما جوا وعاشوا فيها واربعين ابي وبين عالم الشراي تركبا
دوابنا حضورين وقد سبقنا بينهم عند هشام الى عامل عند

واحدة

على طريقنا الى المدينة انا بنى ابي نواب الساجدين محمد بن علي جعفر بن
 محمد الكندي بديل عن الكندي ان الله تعالى طهران من الاسلام وروا
 على هذا صفة الى المدينة ما لا الى الاستسكان واليهاب من كذا القضا
 والتمهات جينا ومن قاصر الاسلام الى الكفر من الضاري ونفرا اليهم
 بالضرية فكيف ان كل هذا القربى ما اذا اقامت كذا في كذا في الناس
 بيت الله عز وجل ما من يفتار بهم او يماهم او يماهم او يماهم
 عليهم فانما هذا من الاسلام وروا في قوله ان في علمنا نفعا
 فقلنا نعم ومن معنا من قوله قال في قوله البين الى مدينة مدين
 فقلنا نعم مدينة مدين مدين مدين مدين مدين مدين مدين مدين
 لعدا بنا علمنا وانا علمنا فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم
 في وجوهنا وشتمونا وذكروا ابراهيم بن علي بن ابراهيم بن علي بن
 وقالوا لا نزل لكم هذا ولا نزل ولا نزل ولا نزل ولا نزل ولا نزل
 ما كذبنا ما نزلنا من الله من قوله فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم
 اليهم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم
 فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم فقلنا نعم
 اخذوا لنا الابواب وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا
 اليهم والشاري والشاري والشاري والشاري والشاري والشاري
 لان مولاه بودون الجزية وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا
 وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا وشاروا
 لكم حتى يوافقوا على كل واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد

هذا

فوق

فوقهم اونا فادوا وشووا خال في رحله من سرجه ثم قال
 في مكانك باجعز لا نخرج ثم سعد الجبل المطل على مدينة مدين
 واهل مدين مطرون اليه ما يصنع فلما صار في اعلاه استقبل بوجه
 المدينة ومن ثم وضع اصبعه في اذنيه ثم نادى يا علي صوته في
 المدين اعلم سمعيا الى قوله تعالى فبينة الله خير لكم ان كنتم
 مؤمنين والله بينة الله في امره فامر الله رجلا سورا مظلما
 فبنت واحملت صوتا في فطرحة في اسماع الرجل والنساء
 والصبيان فابقي لمد من الرجال والنساء والصبيان الصعد
 السطوح والى شرف عليهم ومعد من سعد شيخ من اهل مدين
 كبير السن فطروا الى ابي علي الجبل فنادى يا علي صوته اقواله يا اهل
 مدين فانه قد وقع الموقف الذي وقت فيه فنجب عليه السلام
 حين دعي على جوفه فان انتم لم تقفوا الباري لا يروى جوفكم من الله
 العذاب فاني لكم فدا عن من تقفوا فقفوا وفضوا الابواب
 وانزلوا وكتب جميع ذلك المشام فاربنا في اليوم الثاني
 فكتب هشام الى عامل مدين يا من بان ياخذ الشيخ فطروا الله
 عليه وصلاوة وكتب الى عامل مدين الرسول صلى الله عليه وآله
 ان يجتال في اسم ان في علمنا او يشارب ففني هشام فلم يهياله
 في ابي ذلك سعي يقول على بن موسى ابرطاس هذا ما اروننا
 ذكره من التنبه على ان الرعي بالله جل جلاله بولاه الشجل
 جلاله **الحامد** في هذا من استعداد العوز للشاري والركب

الحوم
 في قوله
 في قوله

عند الاساقفة والمذنبين للجماعة من الاخطار وفيه فصول **القصص الاول**
 في العودة البرية عن مولانا محمد بن علي الجواد صلوات الله عليه
 وعلى اله واهله الطيبين الطاهرين من كل ذنوب ذكرها جماعة
 من اصحابنا وعن زويها ونقطا من كتابه الداعي وغيره
 الداعي اليها الشيخ السيد علي بن محمد بن الحسن بن عبد الصمد النجفي
 رضي الله عنه فقال حدثنا القنيد ابو جعفر محمد بن ابي الحسن **رحمهما**
 فقال عن الذي قاله حدثنا والذي عن القنيد ابو جعفر عن علي
 بن الحسين بن ابي بصير قال حدثنا والذي عن القنيد ابو جعفر
 ابو الحسن رحمه الله ثم قال حدثنا جماعة من اصحابنا **رحمهم الله**
 السيد العالم ابو البركات والشيخ ابو القاسم علي بن محمد العاملي
 وابوبكر محمد بن علي العمري وابو جعفر محمد بن علي بن ابراهيم
 بن عبد الله المدائني قدس روجه قال حدثني علي بن ابراهيم
 بن هاشم عن جده قال حدثني ابو بصير محمد بن علي قال حدثني جده
 بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر عن ابي محمد الحسن بن علي عليه السلام
 قال لما مات محمد بن علي رضي الله عنه اقبلت روجه ام
 علي بنت المأمون ففرقتها ووجعها من شدتها المزن والمزن عليه
 فقبلت نفسها بالكام والعويل فحلفت عليها ان تنقطع مرارها
 فبينما نحن في حديثه وكرمه ووصف خلقه وما اعطاه الله
 تعالى من الشرف والافلاك ومنه من العز والكرامة اذ قالت
 ام عيسى لا اخبرك عنه بشئ عجيب وامر جليل فوفى الوعد **المقدار**

قال محمد بن ابي بصير
 عن علي بن ابي الحسن
 العباسي الدوسي

قالوا انهم بعدنا الشيخ ابو
 جعفر محمد بن علي بن
 القاسم

قلت

قلت وما ذاك قالت كنت اعد عليه كثيرا ورافقه اياما ورجلنا
 اسمعني الكلام فاشكوا ذلك الى ابي فقول ما ثبت احطيه فانه
 يصنع من رسول الله عليه وآله فبينما انا جالسة ذات يوم
 اذ دخلت علي جارية فقلت من انت فقالت نا جارية من
 ولد هار بن باسروا فاروجه ابو جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام
 فقلت فظنني من الغيرة ما لم اقدر احتمال ذلك وسمعت ان
 اخرج واسمع في القبال وكاد الشيطان ان يكلمني على الامانة
 فكلمت غيظي ولحنت رديها وكونها قد اخرجت عني
 ففعلت وقلت علي ابي واخبره الخبر وكان سكرانا لا يقبل
 فقال يا غلام علي يا سيف فاق به فركب وقال والله لا قتله
 فلما رايت ذلك قلت انا لله وانا اليه راجعون ما صنعت
 بنفسي وبنوحي وجعلت الطمخ ووجع ففعل عليه والذي
 وما زال يضربه بالسيف حتى قطعه ثم خرج من عنده وخرجت
 هاربة من خلقه فلم اجد لي بيتا فلما ارفع اليها لي فقلت الله
 ما صنعت اليها قال وما صنعت قلت قلت ابن للوشا
 فبرز حينه وغشي عليه ثم اذ ان بعد من قال ذاك ما فعلت
 لئن قلت نعم والله ما ايت فعلت عليه فلم تنزل بعثه بالسيف
 حتى ضربه فاضطرب من ذلك اضطرابا شديدا وقال لي يا
 الخادم غباء بما سر فظن اليه المأمون وقال فبذلك ما هذا الذي
 تقول هذا بشئ قال عرفت يا امير المؤمنين فغضب بدي

ايت

واعطيتنا

على هذه قال صديقت يا امير المؤمنين وصديق وقال ثالثة وانا اليه
 واجعون هلكنما والله علنا واقتضنا اخرا ليد وبلك يا ياسر
 فانظروا للفرقة والقصة عليه التلم وتجل على الخبر فان
 نفسي كاد ان تخرج الساعية فخرج ياسر وانا الطور خروجه
 فما كان ياسر من ان رجع وامر فقال للبشرى يا امير المؤمنين
 قال لك البشرى فاعندك قال يا سيدي دخلت عليه فاذاع
 جالس وعليه قميص ودواج وهو يبتك فقلت عليه وقلت
 يا بن رسول الله احب ان تخرج قميصك هذا لعل فيه وارتك
 به واما ارجعت ان انظر اليه والى جسده هل به جرحه وان
 قال ابل كسرت خيرا من هذا فقلت يا بن رسول الله لا اريد ^{هذا}
 تخليعه وانا انظر اليه والى جسده هل به اذى السيف فانه
 العاج الذي صيبه صفه وما به اثر قال ليلى المامون بكاه
 طربلا وقال ما بقي مع هذا شئ ان هذا العرو للاولين والاخر
 وقال يا ياسر اما ركوني اليه واخفى السيف ودخولي فاذكرا
 له الخبر فخرجت منه ولست اذكر شيئا غيره ولا ذكر ابنا الصراقي
 الى مجلسي فكيف كان امرى وذهابى اليه لعن الله هذه الهمية
 لعنا وبلا اقدم اليها وقل لها تقول لك انوك والله لئن جئتني
 بعد هذا اليوم شكوت او خرجت فغير اذنه لا تنقش لعمرك
 ثم سرالى بن الرضا عليها التلم وبلغه عنى السلام واحل اليه
 عشرين الف دينار وقابل اليه الشهرى الذى يكفيه البارجة

يسار
ثم

ثم من بعد ذلك العاشمين ان يدخلوا عليه بالسلام ويطلبوا عليه قال
 يا سرفاموت لهم بذلك وفعلت انا ايضا معهم عليه وسلت وابليت
 التسليم ووجعت المال بين يديه ووجعت البشرى فظفر اليه سا
 ثم نسم فقال يا ياسر هكذا كان العهد بيننا وبين ابى وبنته حتى
 لمحم على السيف اما علم ان لى ناصرا وحابرا محرمي وبنته فقلت
 يا سيدي يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله ما كان يقتل شيئا
 من امره وما علم ان هو من ارض الله وقتله نذر اصادفا وحلفا
 لا ليكره ذلك ابدا فان ذلك من حيا بل الشيطان فاذا انت
 يا بن رسول الله ايقنه فلا يكره شأنا لا مقابله على ما كان منه
 فقال عليه التلم هكذا كان عنى وراى والله ثم دعى بنباه وليس
 ونهض وقام معه الناس اجعون حتى دخل على المامون فلما راه
 قام اليه وضعه الصدود ورحب به فلم ياذن لاحد في الدخول
 عليه فلم يزل يحته ويسا من قدامه حتى لك قال ابو محمد بن الرضا
 عليهم التلم يا امير المؤمنين قال ليلى وسعدك قال لك
 عندي جسيمة فاقبلها قال المامون بالخير والشكر قال فماذا ان
 يا بن رسول الله قال احب لك ان لا يخرج بالليل فافى لامن
 عليك هذا الخلق المنكوس ومنه من عقد بحقه نفسه وهن
 به من الشرور والبلايا والمكاره والافات والعلمات كما اعتد
 الله منك البارجة ولو لمقت به بجوش الروم والترك واجمع
 عليك وعلى غلبتك اهل الارض جميعا ما هبنا لعمرك شربا دن

الجبار وان احببت جئت به اليك ولخصه من جميع ما ذكرت قال ثم قال
 ذلك جفلك واصنه الى قال فسمي باسم الوثنان فلما اجمع امير المؤمنين
 حيث اختلف على فلما سرى اليه وطلعت بين يديه دعي رفق طي من ايقال
 ثم كتب بخطه من العهد ثم قال يا سر ارحل هذا الى امير المؤمنين وقوله حتى
 يصاغ نصبة من فضة متقون عليها ما اذكر بعد هذا الرد منه على
 فليته على عصه الامين وبقوله ماء من حنك صا صا واصل بيع
 ركعات بقراء في كل ركعة فصاعده الكتاب وسبع مرات به الذكر
 وسبع مرات شهد الله وسبع مرات والشمس وضحاها وسبع مرات
 والليل اذا قضى وسبع مرات قل هو الله احد ثم بعد ذلك على عصده
 الامين عند النداء والنواب يسلم بحول الله وقوته من كل شيء فاجابه
 ويخبره وينبئ ان لا يكون طلوع الشمس في برج العقرب ولو لم يمت
 اصل الروم ولا حكم فليهم ببركة هذا الخبر وروى انه لما سمع المأمون
 من ابي جعفر عليه السلام في امر هذا الخبر هذه الصفات كلها لما اعمل
 فصره الله تعالى عليهم ومنع من العنم ما شاء الله عز وجل وبلغنا
 هذا العهد من كل غفوه وعما به وكان يصره عز وجل بعينه
 برز الفخ بمبشبه انه على ذلك بوجه وقوة الخزن بسم الله
 الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخر سورة الكهف
 ان الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري مجرى البحر يا ايها الذين
 آمنوا اتقوا الله ان تقع على الارض الا يا ايديهم ان الله لا يهدي
 القوم الظالمين اللهم انت الواحد الملك القهار يوم القيمة

مربى

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل

محرر

بطل ما يشاء بلاعقابيه ويقطع من شاء بلا من يفعل ما يشاء
 ويحكم ما يريد ويدأ ولا الايام بين الناس ويرى كيف تم طبقا من طبق
 استلك باسمك المكتوب على مرادك الحمد واستلك باسمك المكتوب
 على مرادك السرائر السابق الفائق الحسن النصير ربنا الملاكه الثمانية
 والعرض الذي لا يتحرك واستلك بالعين التي لا انام وبالجملة التي لا
 وبغير وجهك الذي لا يظلم وبالاكرم الكبر الاكبر والاكرم والاكرم
 الاكظم الاكظم الاكظم الذي هو محيط بملكوته السموات والارض
 وبالاكرم الذي استوفى به النفس اضاء به الصبر وتجرى به الشجوة
 ونصبت به الجبال وبالاكرم الذي قام به العرش والكرسي
 وباسمك المكتوب على مرادك العرش وباسمك المكتوب على
 مرادك العظمة وباسمك المكتوب على مرادك البهاء وباسمك المكتوب
 على مرادك العزة وباسمك العز وباسمك ايات المقدسات المكتوبة
 الخزيات في علم الغيب عندك واستلك من جنك خير ما ارجوا
 واعوذ بعزتك وفدتك من شر ما اخاف واحذر وما لا احذر
 يا صاحب محمد يوم حنين يا صاحب علي يوم حنين انت يا ذا
 مير البتارين وفاسم المنكرين استلك بحق طه وبن والقرآن
 العظيم والفرقان الحكيم ان تصلي على محمد وآل محمد وارثك
 عند صاحب هذا العهد وادركك في خير كل حين وعيد وكل
 شيطان مريد وعد قد سيد وعدك منك الا فلاح واجعله من اسلم
 اليك نفسه وفوق اليك امره ولبا اليك فخره اللهم بحق هذه الآ
 الجاود

العرش

السنا

العقبة

المكتوبات

ما

بهر

الاختلاف

وقدم العارضة برديان جبريل عليه السلام نزل بها الى النبي صلى الله عليه
 وآله وقال ارتكبا في اسنان ربح على علي السلام علم وزله رايه بعيدة للثمة
 وهي ارسوا اسعوف السدي احوار حواطي طاني مرابا العالم اطسوا
 والماسح منها ويكتبها وعنت الوجوه للحي القيوم وقضاب من عمل
 طلكا وذكري منظر الامانة منبهر هذه الكلمات يا من هو ابراهيم
 الالهوا يا حي يا قيوم يا حي لا يموت يا حي لا اله الا انت صل على
 محمد وآل محمد وكل من اعلان بن طلائع ملاكها حاصبا وصنا
 متبعا وارث العالمين رتبة اخرى العارضة وهي فعل لا تحف اقل
 من الامن لا تحف تحوت من القوم الطالين لا تحف انا التي معكم
 اسع واربي لا تحف بها ولا تحف الذي اعني الطعم من ثوب واسمهم
 من خوف فيسكنكم الله وهو السميع العليم الله حيضا فظا وهو
 ارحم الراحمين اذ قلنا عليهم السلام ابراهيم اذ خلقوه فانكم ما بين وعلى
 فوكلوا انكم مؤمنين **السر الرابع** فيمن انكم من اتخاذ هذه
 للقاسم والغرس واللدناب عجب ما عباداه واخلاقه هذا الباب
 وحبنا هذه العروة القاسم والغرس في كتاب نخل على حوايز جيلة
 ومما تجيله فاضة للاظهار وتعليل الاسفار وهي بسم الله
 الرحمن الرحيم اعوذ واهبة دابة طلائع بن طلائع المعروف بكذا
 وكذا وسائر دابة من الليل من دهمها وسعها ويكتبها واعزها
 وبعها ونحيتها ويحويها من المشن والدمس والريش والقص
 والريضة والبزيرة وخضتان النور وطلاء الصفاق والجرس واليغ

ادبوا النبوة
 والبساج

اول دعاء العارضة

الرجي

الرجي وبلغ الخيش واللون والظلال وصبح الجوف والرهق في الر
 ومن العارضة والصدمة والشار والحاد في الامان ومن الجوف والنهن
 وسائر الاموال في البهايم دخت عبون السوا منها في سائر جوسها
 وبعها ونحها ودمها وظاهرها وباطنها بالاحاطة الكبرى وباسما الله
 المشي بكلمات العظمى من الامتناع من الاكل والشراب والقتض
 والاشواء والعنوان ومن حج بالحدود وعن الشوك وحرقها
 او غلب ومن وقع بضال السهام واسنانه الرماح ومن الغواص
 والكنارح وعشيرة من مشه ووضه عطية اعينه وراكبه بما استعا
 به جبريل وعوز به النبي صلى الله عليه وآله البراق وبما عوز به
 فرسه الصحاب وبما عوز به علي عليه السلام فرسه لياقته باعوز
 شمعون الصفار فرسه الطماح وبما عوز به موسى التيم فرسه الذي
 مرق انه العرج عوزت هذه الدابة وما حباها وموضها وجرعها واسا
 ما الله من الكلام والمزاج من سائر السباع والحوام ومن على اية عليه
 ومن السهور والقصور والبردة والغرق والحرق والهباء ومدارات الشفا
 بالعدد العظيم والاسماء والاولى العلية من اعيان الحي والاش اجعلني
 لبسم الله رب العالمين لبسم الله عالم السر واخفي لبسم الله الاعلى
 وباسما له الكبرى في سرادق علم الله وفي حجب ملكوت الله الذي
 يحيي الموتى ومها رقت السموات وباسما له الله التي اصنام
 بها الشمس وارتفع بها العرش من سائر ما ذكرت وما لم اذكر
 وما علمت وما لم اعلم ودخت عنها عالم بر العيون التي انظرها والعا

سبحه
 والحمد لله

تدبر
 القصص

والاربع

هو جبري نعم الرجل

وهو المظهر المظفر والصدوق والواضع بلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
قوله اخرى من الكتاب المذكور المذكور في كتاب من الصلوات عليهم السلام في كتاب
 القرآن الكريم احيد من خلق كافي هذا من الليل والنهار في كتابها وسفرها
 وبلغها ورحمتها واعونها وبعثها وسيدتها وزورها واصحابها ومجملها
 واصرفها وما اختلف من الوفا العود واسع وانجر واصدا جبري في
 عليه كاي هذا من جميع الخلق واليهام والحيوان من الكلام والصدوق
 مصنع الجاهل ومن على الانسان والارسان والعقود والنفوس والشيكة
 والمصاة والتعديل وجميع الكبد واليد والظلال والاشجار والعتاة
 والكبد والعزلة والعبودية والحكمة والجوهر الخلد والصور والجمرة والدة
 في الظهور والزيادة والنفاس والعلاق والذباب والذباب والاربعاء
 والافاق والظلمة والمعل والنوم والجدي والطير والجمجم والريح
 ومن الفالج والفلج والبرج وقيام العين والدمعة عند الجري
 ومن السحر والنيل ومن معطر الناصية ومن الامتناع ومن العلق
 ومن البرص ومن الرين ومن الذئب ومن الاربعاء والكمية والمنة
 والاشناع من الآتية والعلق والسرير واليهام حصلت جميع ما
 عليه كاي هذا يا الله العظيم من كل شيء وضيق واسد واسود
 ومن السرق والمطرق الاطراف في طروق غير كل من يكافى كاي القلب
 والقهار من الرحمن بلهم عن ذكرهم معنونة بل هو الله الواحد
 القهار غصنت ندى العزم والجبروت وتوكلت على الحق الذي
 لا يموت نور النور ومقدور النور نور الانوار ذلك الله الملك الحق

والغدير

تبريد

في كتابكم الله وهو السميع العليم **قوله** اخرى للمابة وصاحبها
 روي انها جبري بكت وتعلق على المابة اللهم اغفر علي الوضوء
 ضرت لصناع واستمر على الوضوء ضرت لشع واجل على بالوجه
 غبرت لكاع واجعل علي طاعلا لا اؤذي به كل من ياتي بيوه ارضيت
 مكر او عيا لي مكر وما حتى يور وهو غير طاهر فاني ولا قادر على اللهم
 استغني بما حفظت به كتابك المنزل على قلب نبيك المرسل اللهم
 انك قلت وتوكل الحق انا نحن نزلنا الذكر وانك لم تحفظون **قوله**
 اخرى للمابة اذا كانت حرونا بكت وتعلق عليها ويقر لها شئ في
 الله التبريد ولم يروا ناطقا لله تما عك ايديا اعطاهم لها
 ما يكون وذلك انها لله فيها ربوهم ومنها يا كاي القاسم
 فيها نذكركم من دعاء وهي به قابله على فرس فذبات فهاش ورايت
 ذلك في كتاب المستنشين باسناد ان اسانا سأت فنه فقال
 اقمعت عليك ايها العلة بعزه عز الله وعظمته عظمه الله و
 جلال جلال الله وبقدرة قدرة الله وسبطا سلطان سلطان الله وبلا
 الا الله وبما جرى به العليم من عند الله وبلا حول ولا قوة الا بالله الا
 انصرفت فونب الغرض سالا **قوله** السادر في كتابكم ما يحمله
 محبته من الكتب التي على العباد وزيادة السعادة وفيه فمبول
قوله الاول في محل المصطفى الشريف وبعض ما يروي في دفع الامر
 الخوف ومناجى كتاب السعادات عن الصادق عليه السلام في سورة
 المائدة قال من كتبها وجعلها في ربه او صدوقه امن من ان يوجد

محمدي

فيسم

فما شئ ومما عه وان لم يزل الله شئ ولو كان فما شئ ومما عه على قاهره
 الطريق حين عليه بحول الله وقوته ولطفه وقدرته وذا الشئ بها
 والعطشان شئ وروى ولم يصرفه عنهم الخبز والماء بقدره الله
 عز وجل ومن ذلك في رواية اخرى عن الصادق عليه السلام في
 المائدة مركبها وجعلها في فمائه امر عليه من السوقة والمتلف
 ولم يعدم شيئا وعوفي من الاجماع والادغام ومن ذلك في سورة
 مريم عليها السلام عن الصادق عليه السلام من كتابها وجعلها في منزله
 كثير غيره وزدته ومن ذلك في سورة الرحمن عن الصادق عليه السلام
 مركبها وحملها من من كل ملك وكان محبوبا عند الناس اجمعين وما
 ينفع شاربها من مقام البطن ويسهل الخبز ومن ذلك في سورة
 الجاثية عن الصادق عليه السلام مركبها وحملها من من بومه وجعلته
 من كل عذرة واد جعلها الانسان تحت راسه كمن شرب طارفي من الماء
 ومن ذلك في سورة محمد صافات الله عليه وآله عن الصادق عليه السلام
 من كتبها وحملها في وقت محاربه او قتال فيه خوف من ذلك وضع عليه
 باب كل خير ومن شرب ما بها سكن من الوباء والرجس وقيل لها عند
 البحر فضاء من العزق ومن ذلك في سورة نيس عن الصادق عليه السلام
 من كتبها في رق بيضاء وجعلها معه حيث ما نزع لم يرقى طريقه الا
 او كفي ما به طريقه تلك باذن الله تعالى قول فاذا كان من فقابل
 هذه السور المعظمت ما نفعته الرواية من الامان والسعادات
 فان حل المصنف الكريم جامع لغزائرها وشئوا فضلها **القول**

الثاني

الثاني اذا كان في سفر مقدارها وما جعل معه من الكتب للاستظهار في
 ان حل معه في سفره كتاب الامارات المودعة في سادات الليل
 والثاني ان فيه ما يحتاج اليه لدفع الاخطار **القول** الثالث فيما ذكره
 الحان سفره يوما وليلة ونحو هذا المقدار ما يصح للعبادات والحفظ
 والاستظهار رخص مع ذلك في محل اليوم والليله السعي كالحاج السائل
 ويحتاج المسائل وهو هكذا الاول منهما من حيث نزول الشمس الى ان
 ينام بالليل والثاني من حيث يستبطل الضلوة الليل او بعد الضلوة
 الى ان نزول الشمس فبها من الدعوات ما هي العود الواقعة من الحذور
القول الرابع فيما ذكره الحان سفره مقدار سبوع ونحو هذا المقدار
 وما يحتاج ان يصحب معه للعودة على رفع الحاجز ينبغي ان يصحب معه
 كتابا الذي منتهاه وسبناه زهر الربيع في اوصية الاسامع فان فيه
 من الدعوات ما هي العود الواقعة للحذورات ويصحب معه كتابا
 السعي حال الاستبوع في حال العمل المتفرع فانه فيه من المهمات والصلوات
 والعبادات ما هو امان من الخطر وافات الاسفار الخوفات **القول**
 الخامس فيما ذكره الحان سفره مقدار شهر على التقرب فيصحب معه
 كتابا الذي منتهاه الدروع الواقعة من الاخطار فيها جعل في الشهر
 كل يوم على التكرار فانه قد استعمل على ما به وعشرين فضلا عما يحتاج
 الانسان اليه في حضوره واسقاره لدفع اكار الوقت واحطارة
 وفيه ضمان عن الصادق عليه السلام سلامة من عمل به واجتهاد عليه
القول السادس فيما ذكره الحان سفره مقدار سنة وشئوا

وما يصيبه من زياده العباد والشرور وضع المحدثون في بعض
 كتاباتي عمل السنة منها كتاب على شهر رمضان واسم كتاب المصنوع
 وكان بالنظام للمهام وهو الكتاب وكان بالاقبال بالاعمال السنه وما
 في السنة وما جملتان الاول من شهر ربيع الاول والى آخره في رجب والثاني
 من شهر محرم والى آخر شعبان فانهما قد تضمنتا من معاني الايمان
 ما هو في النسخ لا يجوز الايمان والاحسان ووضع هذا في الازمان **الانسان**
 السابع مما يصيبه ايضا في اسفاره من الكتب ان زياده مناديه
 وضع انظاره وينبغي ان يصير معه كتابا المشي المشقة في العود والرفق
 فان فيه ما يمكن ان يحتاج الانسان اليه عند الاسراف والبطالة
 التي لا يامن الناس جميعا عليه اقول وربما التقى في آخر هذا الكتاب
 كتابين ذكرهما الذي سماه ومناجاة ومما الكائن في بعض من عظم
 وذكرنا قبله او بعده بعض المعاني للايمان بالمعادات والتمادي بالآ
 الالهيات انشاء الله تعالى اقول ولما احتاج الانسان في اسفاره
 الى كتاب مروح لاسفاره مثل كتاب الفرج بعد الشدة وكتاب اليأس
 الصادقا وكتاب اليأس ارات بعضنا الحبايق على الايام عليهم السلام
 بعد الحماة وبصيرته كتاب الاحاطة وهو كتاب من اقل مولانا
 الصادق عليه السلام المندرج في معرفه الله جل جلاله بطريق عن ربه
 عجيبة من ربه حتى اقول في بالهية والوحدانية وبصيرته
 كتاب الفضل بن عمر الذي رعا من الصادق عليه السلام في معرفه
 معجزة الحكمة في انشاء العالم السفلي فاطهارا سراره فانه عجيب في

الانسان

مقدمة

سماه وبصيرته كتاب صباح الشريعة ومفتاح الجنة من السابق
 عليه السلام فانه كتاب لطيف شريف في التعريف بالسبيل الى الله
 جل جلاله والاقبال عليه والطريق الى الاسرار التي استعملها فان هذا
 الثلاثة كتب مقدار مجلد واحد وهي كنه الغايب وان تعذر هذه
 الكتب عليه فبصيرته من اهل العلوم الزبانية من ليس بجار في
 الدنيا والآخرة والله اعلم **الانسان** فانه تذكروا من صلوة المشايخ
 وما تصحق الاهتمام بها عند العارفين تذكروا ذلك على الجملة دون
 الانسراح ذلك قد ذكرناه في كتاب عمل اليوم والليله في كتاب
 فلاح السائل فيحتاج السائل فيقول ان الذي يسأل في طاعة الله
 جل جلاله والعمل بقدس ارادته قد خفت عنه جل جلاله والاضافي
 عمله جل جلاله بصفتي الانسان وهو يهتد به فيظهر كنهين
 والصبر كنهين وصلوة المغرب ثلاث ركعات كما كان صلى الله عليه
 وسلم الاخر كنهين واما سفة ما يصليها منها ركعتين فما كان
 يصليها للركعتين الاولين في الحضر من ربه عليها انه يعلم في الشهود
 وباقى من صفتي كل صلوة منها بما يتقيا له وقد ذكرته في كتاب فلاح
 السائل المهمة من صفتي الصلوة واما النوافل فيسقط عنه منها
 نوافل الزوال ونوافل العصر ولعل ذلك وقت المسير والسواك
 في الطرقات ويصلي نوافل المغرب وما شاء من النوافل المردية
 بين الصلوات وبعد ما انا لله الليل على عاتقه في الحضر وهمم بمنا
 من نفسه من كل خطر اقول وايضا ان ياتي بفراشه في الاستعداد على

والسبح ركعتين

يقضي تلك الاستطاعة فان الانسان اذا فعل ذلك كان كجبل عليه السحاب
 اربعة وعشرون دبراً اربعة تحفة عشرين وقع منه اربعة دنانير
 فكيف يحسن في العقل والنقل ومكافآت التفتيح ان ياتي باربعة
 دنانير فاضمة العيار وبقيتها دون المقدار واما طناً ذلك لان من اقل
 الزوال ثمان ركعات وكان الظهور للحضار اربع ركعات وبقوا في الحضر
 ثمان ركعات والعصر اربع ركعات هذه اربعة وعشرون ركعة صحت
 جل جلاله منها باربع ركعات الظهور ثمان والعصر ثمان فكيف
 بها على نقصان اقول واما ان يستبها الامر عليه في الضد باستفاد
 فليست بالطبع والطعم والشهوات والامور الدنيوية فيعتقد ان هذا
 طاعة لله جل جلاله وبغير فضائه وهو بهذه الشدة والجماد يكون
 في حمله ضده سبغ الذي ظاهراً طاعة مولاه وهو عانته ان يصير الله
 جل جلاله في شئ آخر بالسر لا بد سباه تقي الطاعة محبة وانما
 ولا يصح له التفتير في ضاوة فلا يظلمه نفسه فان الله جل جلاله
 مطلع على اركانه **المسألة** التاسع فيما ذكره ما يحتاج اليه المشايخ
 في معرفة القبلة للصلاة وذكرناها ما يخص باهل العراق فالتا الا
 ساكون بهذه الجهات فقول ان كان الانسان يريد معرفة القبلة
 لصلاة الصبح فيجعل مطلع الفجر في الزمان المعتدل عند سباه فيكون
 القبلة بين يديه وان كان يريد القبلة لصلاة الظهر والصلاة ^{العصر}
 فاما هاتين الاقن الذي طلعت منه الشمس فيجعل عن يساره ^{يسار}
 وسط السماء فاذا ارى بين الشمس على طرفها جبهة الايمن من جهته

الايمن

الايمن فمقدار ذلك وقت الصلاة لعزيمته الظهر فاذا اراد معرفة القبلة
 لصلاة الغداة فيجعل غروب الشمس من يمينه في الزمان المعتدل
 ويصلي فانه يكون متوجهاً الى القبلة وان كان قد ان له الكوكب المسمى
 بالبحري فيجعل له ذراة ظهور من جانية الايمن ويكون مستقبل القبلة
 وذلك متى راو من جهة القبلة لصلاة الليل فيقترب ذلك الجدي كما ذكرناه
المسألة العاشر فيما ذكره ان السنية مطلع الشمس عليه ان كان عينا
 او بعد ان لا يعرف جهة القبلة ليوحي اليه يقول اذا انشبت
 مطلع الشمس عليه ولم يكن معه من الالات التي ذكرها اهل العلم
 بذلك ما يعتمد عليه فليأخذ حذاء مفتوحاً بعمقه في الارض المسوية
 فاذا راو التي فوق قبل الزوال فاذا خرج الفجر في نقصان فقد
 زالت الشمس ودخل الوقت لصلاة لعزيمته الظهر وان كان الوقت
 غير اربعين ما يمنع من معرفة القبلة باطله فكان عنه ظن او اماره
 جهة القبلة فيعمل عليه فان ضده ذلك فيجعل على المرفة الشرقية ولا ^{ما}
 ان يصلي في اربع جهات فانه وجد الفجر اصلاً ثم ما معولاً عليه
 في الروايات فان لم يحصل له بها علم اليقين فلا بد ان يحصل له بها ظن
 وهو كات في معرفة القبلة لمن اشبهت عليه من المصلين وان قد
 ان يصلي المشايخ منه كتاب ولا يلحق القبلة لاجئين الى احد اقبية
 فانه شامل للمعرفة والتبني لمعرفة القبلة من سائر الاوقات ^{فيه}
 كثر من المهمات اقول وعسى يقول قائل اذا جاز ان يعمل بالقمره
 عند الاستقبال القبلة فلا يبق معنى القنرى بالصلاة عند الاستقبال

الى اربع جهات والجواب لعل الشبهة الى اربع جهات لمن لم يقدر على
 الشبهة ولا يحيط بكنهها فيكون حاله كمن يعدم الثلاث والامادة
 على معرفة القبلة ومن الجواب انه اذا لم يكن للفتى اربع جهات جهة
 الا لحدوثين المقطوعين عن الاستناد الذي رواه جدي الطوسي
 في مقصد الاحكام فان احاديث العلما بالقرعة اربع منها واثني
 با تقديم عليهما ومن الجواب انما اعتبرنا ما حضرنا من الروايات فلم
 في الحال لا نأخذوا بالحدوثين المشار اليهما وهذا لفظهما محمد بن علي
 محبوب عن العباس بن يوسف عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت
 جعلت فداك ان هؤلاء الخوارج عليا يقولون اذا طاعت عليا
 او اطاعت لم تغرب السماء كما دأبتم سواء في الاجتهاد فقال ليس
 كما يقولون اذا كان ذلك فليصل اربع وجوه الحديث الثاني روى
 الحسن بن سعيد عن اسمعيل بن عباد عن خازن عن بعض اصحابنا
 عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال فذان الحديثان كما ترى عن
 طريق واحد وهي اسمعيل بن عباد عن خازن عن بعض اصحابنا عن
 الاستاذ اقول وقد روى جدي الطوسي قدس الله روحه في هي
 القبلة عن الاستنباه ما هو اربع من حديثي الحديثين ونقص يكون
 له عند ربي ترجيح حديث الاربع جهات مع منعه وانقطاع غيره
 وظهور قوة اخبار القرعة من عدة جهات وعن عامين بما عرفت
 ولا شك ان احاديثنا وروايتكم اعلم من هو احدى سبل **القبلة**
 للحادي عشر فيما ذكره من الاخبار المروية بالعل على القرعة الشبهة

عن عبد الله بن الحسن بن علي
 بن عمار عن جده

فرد

من ذلك ما روينا باسنادنا الى الله الصالح علي بن ابراهيم بن هاشم
 القمي رضي الله عنه في كتابه كتاب المجتبى من نسخة تاريخها سنة اربع
 مائة من الهجرة النبوية صلى الله عليه وآله فيما ذكره في سورة عبد الله
 بن حنبل وقد تقدم البتة صلى الله عليه وآله لعل الى اربع فقال
 حديثه بما هذا المظنة وكانوا قبل ان يقولوا عندنا رواها في نسخة ومن
 تقدم على اهل الدار بالسيف فوقف القرعة على عبد الله بن الحسن
 اقول فهذا ما روينا ذكره في الحديث قد تضمن عليهم على القرعة في سورة
 النبي صلى الله عليه وآله في مثل هذا الموضع العظيم فلا يلزم ان القرعة
 من سورة عبد الله واها نزل على المراد بها على حقيقة كبرت كانوا يصعدون
 عليها ويخاطبون بفوسهم في الرجوع اليها ومن الاحاديث في العمل
 بالقرعة ما روينا به عدة طرق ابو الحسن بن محبوب في كتاب المسند
 من حسن جميل عن منصور بن حازم قال سمعت ابا عبد الله عليه
 السلام يقول ساله بعض اصحابنا عن مسئلة فقال هذه عرجة في القرعة
 ثم قال واي قضية اعدل من القرعة اذا فرض الامر الى الله عز وجل
 البتة من اجل يقول فاهم فكان من المدحسين ومن الاثبات
 في العمل بالقرعة ما روينا به عدة طرق ايضا الى جدي ابو جعفر الطوسي
 فيما ذكره في كتاب النهاية فقال روى عن ابو الحسن موسى عليه السلام
 وعن غيره من ابيائه وابنائهم عليهم السلام من قرعهم كل بحول وجهه
 القرعة قلت له ان القرعة تخطى ونصب فقال كلا احكم الله به فليس
 تخطى واقول فهذا يكشف ان كل بحول ففيه القرعة اذا انشئت

أبو العباس

عن عبد الرحمن بن سنان قال خرجت الى مكة ومعى متاع كثر فاستأجر
مقاليعا واصحابا الصلح فذكر كبري^{ذلك} لابي عبد الله عليه السلام فقال اصا^{هم}
بينهم وبينهم فخرجوا من مكة الى الله فالى البلد من خرج اسم^{السهم} في
ما بين البلد متاعك فقلت كيف اسمهم فقال اكتب في رخصة
بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا انت عالم الغيب والشهادة
انت العالم وانا الضالع فانظروا الى الامور خبرا الى انك تعلم عليه
ما عمل به ثم اكتب بصلوات الله ثم اكتب في رخصة اخرى مثله ذلك
ثم اكتب العن انما الله ثم اكتب في رخصة اخرى مثله ذلك ^{مكتوب} فبحث
ان شاء الله وابت^ت به الى البلد منهما ثم ارجع الرقاع فادفعها
الى من فيها ثم ادخل يدك فوكل على الله واعمل ما بدا ان شاء الله تعالى
اقول وروى صفه مساهبه رواية اخرى باسنادنا الى العربيين
المقدم عن اصحابها عليه السلام في المساهبه فكتب بسم الله الرحمن الرحيم
اللاه فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم انت حكيم
بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون استسلك بحق محمد وآل^{محمّد}
ان تصلي على محمد وآل محمد وان تخرج لي من المؤمنين في ديني ودين^{نا}
وعاقبة امرى وعامله انك على كل شئ قدير ما شاء الله
ولا حول ولا قوة الا بالله مسل على محمد وآل محمد وسلم ثم اكتب
ما تريد في رخصتين ويكون الثالث عقلا ثم عجل التسليم ما ياتيها
خرج على عليه ولا تغالط ومن خالف لم يضع له وان خرج
للفعل ربيت به اقول صفه رواية اخرى في الفرقة من الصادق^{عليه السلام}

به الى مصر ولا تودع الى الكوفه

انه قال من اراد ان يسبح الله تعالى فليقرأ الحمد عشر مرات وانا انشا
 عشر مرات ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك بعزتك لا اله الا انت
 واستغفرك لحسب علي بك في المأول والمخزول اللهم اكن اعز
 هذا ما قد بطلت بالبركة اعجاز وبقاويه وحقت بالكرامات
 وليله فخذ لي منه جنة تروى سمومه ذلول ولا تقعض ايامه سرورا
 بالله اما امرقا نروا ما نعرف انهي اللهم خذني برحمتك خير في ما
 نلت مرات ثم تأشركها من الحصى وسبحك اقول لعلي عشاء ان
 يجعل لك من الحصى والسبحه في مقام جهل آخر بعارض معه ويمن
 عليا وفت العزبه فعمل عليه وفي رواية اخرى بقوله الحمد مرة
 وانا انزلناه احد عشر مرة ففعلوا الدعاء الذي ذكرناه وقام مع هو
 واخر يكون قصدا انه متى دعت العزبه على احداهما عليه **فضل**
 دعا جبرئيل عليه دلاله على القبلة كان قد ضعف لنا حوض سمك لطيفه
 من جده قد عملت في الابداء على استقبال جهل القناطير وهو في ذلك
 الحال في جهة القبلة وكما اذا جعلنا ماء في طاسة او فيه وجعلنا الخبز
 على الماء استقبلت السمكة على القبلة ولو اذنا ما عن القبلة عادت
 اليها فجمعه القبلة في الاسفار مثل هذه السمكة تستحق بها من الحصى
 ومن اختلاف الاخبار بعدنا سمكة ضاقت من ان يقال القناطير
 فعمل حوض سمكه سمكه سمكه سمكه سمكه سمكه سمكه سمكه سمكه سمكه
 عليه وآله عن عمل الصبر التي يشتهه الجبلان ويكون علما سفينة
 مادي واجبه للصايغ ولين يحتاج اليها عند معرفة القبلة وما عرفنا

وعرفنا ذلك على القيس فيكون سمكه
 من له الختام سم

ان احدا سبقنا الى الحما سها انكون صوم سفينة او ما يحرم حراما
 من الصور التي ليست بحرمه في شريعة الاسلام **القناطير** الثالث عشر
 جانا نذكر من ادوية الاسفار عن الصادق بن الصادق بن الابراهيم عليهم
 السلام حدثنا عن ابي الحسن انكراها ما يحتاج اليه الا ان يربا من كذا كذا
 باسناده الى حماد بن عثمان بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 قال الحسن رضي الله عنه لابنه اذا سافر مع قوم فاكثر استنار
 في امرك وامورهم واكثر التيسر في وجوههم وكن كريما على نادك
 وبينهم واذا دعوك فاجبهم واستغفروا بك فاعظم واغلبهم بك
 طول الصمت وكثرة الصلوة وجماع التقى بما علك من دابة او مال
 او زاد اذا استشهدوك على الحق فاستشهدهم واجد ربك ثم اذا
 ثم لا تقرب حتى يثبت وسوطن ولا تحب سورة حتى تقوم بها وبعد
 منام وما كل وقصلي وانت تستعمل فكل وجعلت في سورة
 فان لم تحض النسيئة في سورة سلبه الله دانه ومنع منه الا
 واذا رابت اصحابك مستنون فامس معهم واذا رابهم فملون
 فاعمل معهم واذا صدقوا واعطوا فاعطهم معهم واسمع لمن هو
 الكبر منك واذا امر ويا من رساوا فخرج ثم قل نعم ولا تقل فان
 لا هي ولهم واذا خبرهم في الطريق فقفوا وبقوا واد اراهم
 شخصاً واحدا فلا تسألوه عن طريقكم ولا تسر سنده فان الشخص
 الواحد في الغلاة منب لعله ان يكون عينا للصوم او ان يكون
 هو الشيطان الذي يجرهم واحدهم الشخص ايضا الان تروا ام لا

اروي

فان العاقل اذا اصر صيته شيئا عرف الحق فيه وان لم يدري ملائكة
 الغائب يا باني واذا اصاب وقت الصلوة فلا تقرب منها شيئا واسترح
 منها فانها دين ولا تناس على ذنوبك فان ذلك مريح في ذنوبها وليس
 ذلك من صل الحياء الا تكون في محفل كملت الصلاة مستغفرا العا
 فاذا اقربت من الموقل فارتك عن ذنوبك وابدا صفتها قبل نفسك
 واذا اردت التزول فعدك من شياخ الارض باسرها لونا واليهما
 تربه واكتها غنينا واذا نزلت فسل ركعتين قبل ان تلبس واذا اذ
 قضاء حاجه فاجعل المذبح في الارض واذا اقبلت فسل ركعتين ثم
 ودع الارض التي طلت ما علم عليها وعلى ما كان لكل نفعه
 اعلان الملائكة والى استطعت الا باكل طعاما حتى يتباه فضفا
 منه فاضله وعلبك فراه كما ماله تعالى ما دمت رابكا في طلبك
 بالشيخ ما دمت عاملا وعلبك بالدماء ما دمت غاليا واثا
 والسير في اقل القبل وعلبك بالقرين والبلية من لدن نصف
 الليل احر اناك ومرض الفتوت في سيرك هذا اقر لفظها املنا
 كما وعده الله **السايع** فيها تذكره اذا شرع الانسان في زوجه
 من الدار الاسفار وما يعمل منه الباري فيه **فصول الفصل**
 الاول فيها تذكر من تعين الساعه التي يخرج فيها في ذلك
 الى الاسفار ما علم منها تذكرها فيما منه ساء الايام التي تليها الاثنا
 السفر حسب رجاها وبقي وقت الساعه التي يتارها من هاهنا
 للسوچه في اسفارها فانه لا ريب ان الساعات تجلعت ما طاق السفر

والنحو

والنحو بحسب اخضته التجه والحكمة الالهية بتدبير الاطلاق والحق
 وكذا يدنا في كتاب خرج للمعوم في معرفة الحلال والحرام من علم النجوم
 قول مولانا علي رضي الله عنه في سعي النجوم ونحوها واوردنا
 احاديث الائمة صلوات الله عليهم في ان النجوم دلائل على الحوادث
 والوقائع السماوات والحدوث فاصف لك تعين وقت الساعه
 التي يسوچه الانسان فيها من داره وليكون فاعه لا يورساره
 ومنصونه عن كباره واخطاره فاخول اكان الذي يريد هذا
 السفر من اجل الشغل جلالة عليه فارتقاء لكشف الساعه
 السعيه التي يسوچه فيها به جل جلاله اليه ويجعل ذلك في سيره
 فيما ساعده هذا العبد الذي قد بلغ حاله الى مكانه الله جل جلاله
 باوقات سعاده اقرين لم يكن بلغ انعام الله جل جلاله عليه
 الوجهه العاليه وقد ذكرنا في كتاب الاسرار الموجهه في ساعات
 الليل والنهار ان كل ساعه من النهار يحضر بها من يقين لها
 واحسن الاية الاطهار ورجاءه ان اخرها مقلنا من خط
 يدنا في جعفر الطوسي رهوان الله عليه والاخر من خطين فله
 المصوب اليه وكل واحد منهم عليه افضل الصلوات كما حضر ولما
 لساعه بمقتضى الرهايات والساعه الاولى مولانا علي صلوات الله
 عليه والثانية الثانية لمولانا الحسن والساعه الثالثة لمولانا الحسين
 والساعه الرابعة لمولانا علي بن الحسين والساعه الخامسة لمولانا
 محمد بن علي الباقر والساعه السادسة لمولانا جعفر بن محمد الصادق

والساعة السابعة لولانا موسى بن جعفر الكاظم والساعة الثامنة
لولانا علي بن موسى الرضا والساعة التاسعة لولانا محمد بن علي الجواد
والساعة العاشرة لولانا علي بن محمد الهادي والساعة الحادية عشر
لولانا الحسن بن علي العسكري والساعة الثانية عشر لولانا المهدي
صاحب الزمان صلوات الله عليهم أجمعين آمين وحول هذه الساعة
يدعو الإنسان في كل ساعة منها ما يخصها من الدعوات سواء
كان قوام الصبي الكامل الساعات أو قوام الصبي الصغير أو قوام
لأن الدعوات تنقسم إلى عشر قسمات كيف كان مقدار ذلك النعمان
بالحق قول فاذنوا لغيري في الساعة بحسنها أحدا
الحكام الذين جعل لهم جلاله سببا للنعمة فقلها معناه
اللهم صل على لولانا فإن صلوات الله عليه انتهى سلم عليه وأنت أنت
إليه بأقوالك عليه في أن يكون حقاري وحاملي وسالفي فكان
سعادته صانها برك عليه حيث قد بقيت في الساعة التي جعلته
للخضر فما وجدتها في ذلك اليوم أو تقول إذا تركت منزلا
في ساعة يحض بواحد منهم أو رخت منه فتسلم على ذلك الأمام
بما يترك منه ومحاط به في زمان ما يجده في ساعته فلولانا
إن الله جل جلاله أراد ذلك منك ما ذلك عليه وإذا علمت
بهذا أهداك الله جل جلاله إليه صارت حركاتك ومكاناتك
في أسفارك عبادة وسعادة للبارق **الرسالة** الثانية في بيان
تذكرك من الخصال العامة صدقت عنك عن السفر لتسلم من

تعبها

روينا ذلك من كتاب الأديب البغدادي عن الطبرسي رضوان الله
عليه فيما رواه عن موسى بن جعفر عليه السلام أنه قال أما من
فلانا المن خرج يريد سفر أو تعبنا تحت حمله أن لا يصيبه البرق
ولا العرق ولا الحرق وربما أيسرنا من كتاب العباس بن سنا
المرادي الحسين عليه السلام أقول وقد روي في العامة عند التوجه لهذا
روايات عن أبي العباس أحمد بن عتبة في كتابه الذي سماه كتاب
الولاية وروى في حديثه عن لولانا وسيدنا رسول الله صلى الله
عليه وآله على لولانا علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وآله في
يوم الغدير بالحلقة وقلنا الله عليه وذكرنا هذا المذكور في ذلك
المكان وهو من أخبار أهل الإيمان في ربه عبد الله بن بشر الماني
ورواه من طريقين فقال بعد أسناده المتصل المشار إليه عقيدته
من أيضا أحب رسول الله صلى الله عليه وآله يوم غد من خمر
العمل على التسليم فعه واسد لها العامة بين كفيه وقال هكذا أيدى
نبي يوم حين بالملابكة معجزة قد استدلوا العلم وذلك مجيب
بين المسلمين وبين المشركين ورسول الله صلى الله عليه وآله
معته على نفس له عزية فخير به رجل في آخر القوم وبه من
فأمره فقال طعن حاملا عليكم والقبي العريه ورماع القنا
فأمر الله لكم دينكم ويمكن لكم في البلاد وقال في الحديث الآخر
صلى الله عليه وآله عليه وآله عليا عليه السلام يوم غد من
عامه سبها بين كفيه وقال هكذا ابتدئ ربي بالملكه ثم

بيده فقال ايها الناس من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم والى من والى والى
 من عاداه اقول هذا لفظ ما روينا به من ان عليا لم يعلم وصفا العمام في
 الذي حدث **الفصل الثاني** في الفتن بالعلماء البصاة عند التفرق بين
 ورايت عطف جدي لامي درهم بن ابي خراس قدس سره ووجه على اثر كتاب
 النبي عن زهد النبي صلى الله عليه وآله وليس الكتاب ما عدا الفقه من
 صفوان بن يحيى واحمد بن محمد التريفي عن ابي الحسن الرضا عليه السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لو ان رجلا خرج من منزله بفهم **الفصل**
 معناه بما به ببناء قد حكاه عن حكيم ثم ان الرجل يتركه عن مكانه
 لانه على كانه **الفصل الرابع** في بيان ما يذكر ما يروي عن علي بن ابي طالب
 وهذا هو موضع على الباب الفتح ابواب الحجاب يعني ان بعض ما ذكرنا
 في الفصل الثالث من الباب الاول من كنهه الله ليكون ذا كمال ما روينا
 من معانيك ما لا يفر للمرضى الا لله وخرج حكمه وقال كاشي **كتاب**
 يعني من يد سلطان عظيم لثان وعلبك ملان من حاله ويدك
 منسكه بمقدار حاله وعبدك ناظر الى عوايد اطلاق نواله وانما
 وعقلك محافظ من اقباله وقيل ما عناه اور وماه ذلك سوره الله
 اخرج وبالله اذ دخل وعلى الله ان يترك الله ثم اخرج في جبهه هذا جبر
 واعظم لي جبر وفي شريك رايته استامد بنا صحتها ان رفق
 على من لا يستقيم فانه قال بالاحسان يوشك ان يكون من اهل
 الاختصاص مع طاعتهم في ضمان السلامة من المذمة فاذا وصلت
 الى الباب وارتك فعل ما روينا به باسناده الى الصباح للحمد وقال عرفت

موسى بن جعفر عليه السلام يقول لو كان الرجل نكح اذا اراد سفره قام
 على باب داره ملقاه الوجه الذي يوقبه اليه فقامه الكتاب **الفصل**
 امامه ومن يمينه ومن شماله ثم قال اللهم احفظني واحفظ ما
 وسليق وسلم ما يحيى ويحفظني وبلغ ما يحيى بلانك الحسن حفظ الله
 وحفظ ما معه ثم قال ما صباح اما راي الرجل حفظ ولا حفظه
 ويبلغ ولا يبلغ ما معه ويسلم ولا سلم فقه قلت على حلت ذلك
 اقول هو ما باسنادنا الى علي بن ابي اسباط عن ابي الحسن الرضا عليه السلام
 قال قال اذا خرجت من منزلك في سفر فاحفظ الله احفظ الله است
 يا الله فقلت على الله يا الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 فلقاه الشياطين فيمنوا بالملكه وجوهها وقول ما سئل عليه
 وقد سئل عنه وامره به وقوله عليه وعلى من شاء الله لا حول الا بالله اقول
 وروينا باسنادنا عن عبد الرحمن بن ابي خراس عن ابي جعفر قال قال
 كان ابو عبد الله عليه السلام اذا خرج يقول اللهم حرجت اليك
 فلك اسلمت صلاتك انت وعليك توكلت اللهم بارك لي في حروبي
 هذا فخر في قوته وقوته وقوته وقوته وقوته وقوته وقوته وقوته
 عن شروه وشربا فيه يسبح الله والله اكبر والحمد لله رب العالمين
 اللهم اني خرجت فبارك لي في حروبي وانفعني قال مثل ذلك
 اقول وروينا باسنادنا عن ابي جعفر عليه السلام قال من قال حين
 يخرج من باب داره ائود بما عادت به ملائكة الله من منزله
 هذا اليوم يجد بدا الذي اذا عابت نفسه لم يود من شرب نفسي

وسلمه وسلم ما معه ويبلغه
 ويبلغ ما معه

واذا اراد سفره

ومن شرفي ومن شرفي ^{من شرفي} ومن شرفي لا ولاء الله ومن
شرفي والاشرف من السباع والوحوش ومن ركوبها معكم كما انتم
ناله من كل سوء الامور الله وتابعه وكما يلهمهم وحرم عن سوء
وعصمه من الشرا كل ورويا باسنادنا الى معوية بن عمار قال قال
ابو صيد الله عليه السلام اذا خرجت من منزلك قل بسم الله فكل
على الله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني اسئلك خيرا خيرا
واعوذ بك من شر ما خرجت له اللهم اوسع علي من فضلك واعم علي
فعلك واستعملني في طاعتك واجعل رزقي فيما عندك وموتني
على ماتك وملة رسلك صلى الله عليه واله اقول وفي حديث آخر
عن النضر بن الربيع قال قال عليه السلام من قال عني يخرج من منزله
بسم الله حسبي الله فكل على الله اللهم اني اسئلك خيرا
كفا واخوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الآخرة كما شاء الله ما اهتم
من امر دنياه واخوته اقول وروى انه لما وقف على باب داره
وسبح تسبيح الزعماء عليها السلام قرأ العهد اية الكرسي كما قد مر
وقال اللهم انك وحجت وجهي وعليك طفت اعلى ومالي لله
وما حولي قد وفت بك فلا تخيبني يا من لا يحسب من اراده ولا
من حفظه اللهم صل على محمد وآل محمد واسخطني فيها عنت
ولا تكلني الى نفسي يا ارحم الراحمين اللهم بلغني ما توعدت له في
المراد وسخطني عما دلت به لاوتك وارزقني زيارته بركاته
امير المؤمنين والائمة من ولده وجميع اهل بيته عليه وعليهم السلام

ومن

ومنك با المعونة في جميع احوالي ولا تكلني الى نفسي في كل حال
فاكل واعطك وزودي القوى واختر لي الآخرة والاولى
اللهم اجعلني اوجه من توجه اليك ونقول اجعلني
وما الله وبك كل على الله فاستغث بالله والحجرات تظفر الى
وهيست امري الى الله رب انت بكالي الذي اقول وبك
الذي اسئلك لانه لا ياتي في الخير الا بك ولا يصرف سوء
الامات من جارك وبك لنا ذك وقد استامرك وعظمت
الاذل ولا اله الا الله فذكره ان من خرج من منزله مصعبا ومعي
لهذا الدعاء لم يضره بلية حتى يورب الى منزله وكذا من خرج
في المساء ودعا به لم يضره بلية حتى يصبح ويورب الى منزله اقول
اغصنا على امرنا وبنا في هذا الحال فكل منه ما عظمه حالك
ووقت فالتاسم خلفك في الامتثال والاهل **الغائب**
في ذكر ما خاف من الاذاب والنعام عند ركوب الدواب
اعلم اي رايت ان اغنام الله جل جلاله بالدواب ويستجيرها
لندى الابواب فادفع الفضول عنه حتى لا لها ليستنه وجعلت
السائر للذابة يعرف له حسباسته ويكون له في القلب
موضع بمقدار شفقتة والركب يدان يعرف له حق معرفته ووجه
اسراع الدابة ومصلها وتعد بها الركوب حاجها في حاجته ولين
في القلب لا في سكر اللسان مكان لمعرفته حق منفيها وجاليها وها
ومعها وميسرها وهذه الفضلة من الانسان عاظم ما ياله بحسب الله

جل جلاله وكلما دعيه العبد من الاحسان اقول وينبغي العبد اذا اكرمه
مولاه ان يراعي حق الكرامة وحوا الدلالة وينبغي حمل ما حمل شكره ما انعم به
عليه كان العبد مستحقا للاستفادة كلما حصل اليه اقول وكيف هذا
مثال بذكره فقال سطوة فعقول لوان الله جل جلاله ما اعطى احد من
المخلوقين في المعارف والمشارف دابة الا ان الله وكان الناس كلهم من برهم وذا
وفيتهم وقبرهم اذسا وزوا وسوا في استنار على اقدارهم وجعلنا هذا
على ظهورهم وظهرهم بظلامهم وانت معك دابة ترك عليها وقفا فلك
للمعز عليها كيف كنت يكون في سرورك بها وقطعتم الوصل لها فالامر
الان على هذه الحال لانك تعلم ان خلقا كثيرا لهم دابة في الاستعداد
ويستوفون على اقدارهم ويكافون فاس سخرهم على ظهورهم ولما من حصل
منهم شيء من الذنوب كاحصالك فلا يجوز في عقل وعقل بلقي^{الصفحة}
ايكون افعال الله جل جلاله على عبادك مدابة مثل دابة ان
عنك من الدابة التي وهبك اياها وجعلها من جملة نعمتك وكيف
شاع وللعقول والمنقول ان يكون لسابك والذي يسبح
دابتك موضع من اجل ذلك وذكر في سرارك او ظواهره والله
جل جلاله المنزه لها والسمع بها والمخبر بها فليكن حاله من هذا
لك ومسيرها بك هذا لا يلبث بالتوفيق وانت عاظم في ركنها
في الطرف اقول ولقد كنت قد خرجت في هذا الاسفار ومعها
من ذوق الايام قد بادوا الى كواب الدواب ولما اقبلت في هذا
عليهم انهم غافلون عن رب الارباب فقلت لهم لوان هذه الدواب

نظر

نقلت وقالت لكم انما سخرت لكم لاجل ما وهبكم الله تعالى من العقول
وهو لكم به من التكليف العقول فاذا اكنتم قد اطلعتكم في ركوب
حكم العقل واواب العقل وركبتم بالطبع والفطرات فقد منتم مني
في سلوك الطرقات فنبغي في العكس الانصاف ان تجروا انفسكم
بحري القلوب وتكونوا تارة واركب عليكم تارة والافلا ما سخرت
لاننا لكم من معزلات العقل جلاله عن ربه وبنده ومسقط حق نعمته
ومعرضهم ما حصن من كنفه السرا الذي يكون طاعة للراضي
الالهية **و** حيث قد ذكرنا حديث الذنوب فلذلك بعضنا في
في ابتداء وجودها فذكر محمد بن صالح مولى جعفر بن سليمان في
كتاب نسب الخيل في حديث عن عباس بن اسمعيل عليه السلام
لما بلغ اخرج الله من الجحيم مائة فرس فقامت ربيعه كد ما ساء الله
ثم اجتمعت على يابه فرسها وانجها وركبها وروى في حديث آخر
عن مسلم بن حبيب ان اول من ركب الخيل اسمعيل عليه السلام
واما القاء عنده كواب الذنوب فانه كثير في كتب الادراك كذا
بذكر منه ما سمعته لحفظه او ما اخبرني العقول عنه فعقول
روينا من كتاب الحسن المشاير الى باسنا من سعيد بن
عن الاصمعي بن مائة رحمه الله تعالى قال امسكت لغيري^{طريف}
على علي السلام بالركاب وهو يريد ان يركب فرفع راسه ثم تبسم
فقلت يا امير المؤمنين رايتك قد رفعت راسك وينمت فقال
نعم يا اصمعي امسكت لرؤسول الله صلى الله عليه وآله كما امسكت

من قبيح افعال مسيرنا واعظم عافيتنا ورويان كتاب من كاتبة
 عن العلامة ابن عسبر عن اخيهما عليهما السلام قال قال اذا كنت في
 نقل اللهم اجعل مسيري عبرا وحيث فكرت وكلامي ذكر الاول
 ويخبري لسانا واذا اضبط ان شئخ واذا اصعد ان كبر فقدر في
 ابن بابويه عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في سفر واذا اضبط سجع واذا اصعد كبر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفسي بيده ما املك مهمل ولا كبر وكبر على شرف
 من الاسماء اهلكت ما خلقه وكبر ما به سبيلك وكبر حتى لم
 قطع الزايب وروى في لفظ الكبر اذا علمت نعمة او كرامة او فائدة
 الله اكبر الله اكبر الله اكبر والله اكبر والحمد لله رب العالمين
 اللهم لك الشرف على كل شرف ثم سئل عن حيث يقول الله وقوله
 برئت اليك يا رب من القول والعقود اللهم اقربني اليك
 من فضلك واسمع مني فاعلا لا طيبا نسو به الى وان احاطت
 في عافية بقدرتك وفيتك اللهم سر في سفي هذا فلا
 متى ولا ما وسواك فانه في في ذلك شكوك وعافيتك
 ووفقني لطاعتك ومباينتك حتى ترجى وتباعد الرضى **فصل**
 الثاني في بيان ذكره من العبود على القناطر والجور وما في ذلك
 من الامور اعلم ان الانسان على خمسة بصبية ونفسه
 لله جل جلاله وهي في العبد اماه محب حفظها لما لها
 من الاخطار والكثرة والبسوة فاذا وصل الى غطه او جسر

فيلول

للكل

فاعلم ان كان ذا كبر من غابة ويظهر في سلامه ولا يتبع من البر والى
 والبرياء والسعة حتى لا يراه احد قد نزل او لا يقال له ذليل في
 او جبان فان الاحياء واللامعة والامان اليق باهات الكمال
 من البرقى بر كبر الحظ من المغصان والفرقة بفسه التي هي ماله
 لولا لا تجعل جلاله مسايله عن حفظها يوم يلقاه اماما قويا
 المسافر من الاذكار فقد روي ان على كل نقطة شططا نال العيت
 بالانسان فيقول النفس افر من الشيطان هذا لفظ ما روي
 وافشاء او يقول زيادة على ما ذكرناه اللهم ان الشيطان ولا شئ
 من الجن والروعاين يردني وانا لان اسم وانت مزهم ولا يصح
 ان يرمك وتجهلست يا الله في مقابلة تروى حسرتي وانا لا ارا
 برحمتك لهم فلا يرفك فاسمهم بعولك بهم وبسبك لهم
 عز الدنيا وبتدريك على خبرها وبعثنا من بعثك برحمتك
 وغنايتك وخفف عنهم بذلك عقاب معصيتك وان فعلوا
 من طاعتك ودول على بها عن هذه القناطر يا مروت وبصرك
 الشاهر القاهر ومفوق السامل الغامر واخسانك في الباطن
 والقناطر انك ارحم الراحمين واكرم الاكرمين **فصل** الثالث في
 تذكرة ما يقال في المسافر ونجا من الخطيئة وما يدفع ذلك عنه
 دعيا من كتاب من لا يضره الفقه باسناد الى ابي الحسن ولا
 موثق من جعفر عليه السلام قال قال الصوم المسافر في طريقه خمسة
 الغار بالمعاق عن يمينه التماس لذمته والذنب العاوي الى

للكبر

بسم الله

في ملكه فقله فقله ان لم تكن كالماء تحت حذاءك ومثاقمك واللا
انضمت القلوب فاما ما سئل عن قول الله تعالى ان الله تعالى
قد علم ما في قلوبكم يسكن الله قلوبكم قال له بعض اصحابه كيف
الذي جعله من اجل ان يجعل الله تعالى انما تركه الله جل جلاله
ما تركه من اجل ما تركه من اجل ما تركه من اجل ما تركه
الله جل جلاله ترك ما تركه من اجل ما تركه من اجل ما تركه
ابن الفخر من قوله الله تعالى ان الله تعالى انما تركه من اجل ما تركه
البحر فاسر على المركب على الاخطار بقوله الرياح وكان معهم
رجل معروف بالفتاح واستغاثه فذكره بقية لطيفة شتات
ومما في القصة من اللطيف في الاستلاج فاجده ان يعرفها
ما كبرت من من ذلك وخبرنا من المركب وقصته من طرد الى بلد
يعرف ما كبرت ما كبرت عليه قال والله ما كبرت من طرد الى بلد
انما كبرت انما كبرت انما كبرت انما كبرت انما كبرت
بسم الله الاصله الاصله الاصله الاصله الاصله الاصله
قصة الثالث في القصة في سفينة باباوات من القرائن من اهل الصلوة
بما اهل الايمان والى في الجبل السابع من عجم البلدان للصوفي في
عشرين سائلا للكلبي ما هذا القصة وحديث هشام عن ابيه محمد بن
الحسن قال كنت يوما بالخبر فوثب الى رجل فقال انما كبرت
قلت نعم قال فقل القرائن قلت نعم قال فاحذر من قول الله عز وجل
واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة

والله
جاءا مسوقا ما ذلنا القرآن الذي كان رسول الله صلى الله عليه
الافراوه جيب من صدره من الجن والانس قال قلت لادمي قال قلت
القرآن وانت لا تعلمه قلت اجزي قال آية من الكف وآية من القرآن
آية في الجبل قلت الآيات في هذه السورة كثيرة فقال قوله تعالى اقرأ
مرايت الله هواد واحسنه الله على قلبه وختم على سمعه وقلة في
على بعض غشاه من بهيمة من بهيمة الله افلا تتكلمون وقوله تعالى
من قول ومن اعلم من ذكر ما يات تره فاعرض عنها ونحو ما قد
وراء انا جيلناه على قلوبهم اكنه ان يفقهوه وفي اذانهم وقرا وان
تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذ ابلغوا وقوله تعالى اولئك الذين
طبع الله على قلوبهم ومنعتهم وانصبرهم واولئك هم الغافلون
ثم التفت فلم اراه وكانما اسلمت الاذن فصرخت الى مجلسي من مجلسي
فصرخت بهذا الحديث فلما كان بعد مدة صار الى رجل من جنس
مجلسي فقال لي خرجت من الكوفة اريد بغداد وخرجت معه
سفا بوسنت وكانت سفيني السابعة فقرأت هذه الآيات
في سفيني فصرخت وقطع السك قال وصرخ الدهر صرخوا به
وانا في رجل بعد سنين كثيرة فسلم على فقال انا عتيقت وهو
قال قلت كيف يكون ذلك وانت رجل من العرب قال
عزوت الديلم فاسرت فكت فيهم خسرانيين ذكرت الآيات
فقرأتها فخرجت ارسفت في قلوبهم وصرخت على الموكلة
بما من السجاني ومنهم من جاءهم الى ارضهم حتى صرحت الى بلاد

فانا صفتك ومولائك **فصل** الرابع في بيان ذكر ما يمكن ان يكون سببا للفتنة
 من الضلوع على محمد والله عند ركوب السفينة السلامة واللحم على اعدائهم
 من اهل المذمومة روي عن النبي محمد بن النجار مقدم اهل الحديث بالآله
 المنسوبة وكان محافظا على مقتضى حقيقته فصاروا له من الاحبار الجوة
 من كتاب الذي جعله تلامذا على تاريخ الخطيب فقال في ترجمه الحسن بن
 احمد بن المحمدي في هذا العلوي ما هذا الغلظة حيث من القاضى الى محمد
 الحسن بن عبد الرحمن بن حداد الرازي مرقا وابوه الله الغالبى وبكر
 محمد بن محمد روى عنه ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن زيد الحسيني
 القصبى ابناء ذنا القاضى ابو الفتح محمد بن احمد بن عتيار الواسطي
 قال كتب الى ابو جعفر محمد بن الحسن بن محمد المدينى قال اجريا الشيد
 ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن زيد الحسيني القصبى يقرأ في عليه
 بجهان قال حدثنا الزهري ابو محمد الحسن بن احمد العلوي الحموي سفيان
 في سفره هذان من سنة خمس وعشرين ارجعاه قال حدثني القاضى
 ابو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن حداد وبكر بن احمد بن محمد وابوه عبد الله
 الغالبى قال حدثنا محمد بن هرون المصوري العباسي قال حدثنا محمد
 شاكرا قال حدثنا يحيى بن اكرم القاضى قال حدثنا المأمون عن عظيمه
 العوفي عن ثابت المنياني عن النضر بن مالك عن النبي صلى الله عليه
 وآله انه قال لما اراد الله عز وجل ان يهلك قوم نوح عليه السلام
 اوحى الله اليه ان سوا الواح الساج فداستهم الم بدها يصنع بها
 فبطير بل عليه السلام فاراه حبة السفينة ومعه تابوت فيه

عليه

مائة الف سماه ووضعه وعشرين الف سماه من السامية على السفينة
 الى ان بقيت حبة واحدة ضرب بيد الى سماه منها فاشرق في يوم
 واحد ما يعني الكوكب الذي في آخر السماء فخور من ذلك نوح فأنطق الله
 ذلك السماه فكان طلق ذلك فقال على اسم خير الانبياء محمد بن عبد الله
 قبط عليه جبريل فقال لا يا جبريل ما هذا السماه الذي ما رأيت مثله
 قال هذا اسم خير الاولين والاخرين محمد بن عبد الله اسم في اولها
 على باب السفينة التي تم ضرب بيد على سماه فان فاشرق وانار
 فقال نوح وعامد السماه قال سماه ارحبه وابن عمه على بن ابي طالب
 صلوات الله عليه فاسمه على باب السفينة الباسري اخطا ثم
 ضرب بيد الى سماه ثالثة فقرأ فاشرق وانار فقال هذا سماه
 فاسمه الى جانب سماه ارحبه ثم ضرب بيد الى سماه رابع فقرأ
 وانار فقال هذا سماه الحسن فاسمه الى جانب سماه ارحبه ثم ضرب
 بيد الى سماه خامس فاشرق وانار وبكى فقال يا جبريل ما هذا
 الذميمة فقال هذا سماه الحسين بن علي سيد الشهداء فاسمه
 الى جانب سماه ارحبه ثم قال النبي صلى الله عليه وآله وحملناه على
 الراح ودر قال النبي صلى الله عليه وآله الراح خشي السفينة
 عن الدسر ولانا ما سارت السفينة باهلها يقول ابو القاسم على
 بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد الطائري وصف هذا الكتاب
 وانما ذكرت هذا الحديث لانه رواه محمد بن البخاري الذي هو من اعيان
 اهل الحديث من الاربعة المذاهب وثقاتهم ومن لا يتم خبره

من فضائل اهل البيت عليهم السلام وتعلم مقاماتهم وما رايته ولا رويته
 من طريق شيعتهم الى الآن فاذا كان جاء سفينته نوح بالهياكل وهم اصل
 كل من بقي من ولد آدم عليه السلام فلاحهم الى اهل الانسان عليهم من
 ركوب كل سفينه شكا المعلوم مقاماتهم وما طعن به من الجاهل بمركانهم
 وان امتداد كل من نزل في سفينته وقا من احطارها وما طعن بها ان
 على جوابها في المواضع التي كانت اسماؤهم في سفينه نوح سلام الله
 نوحا وسلا وتوصلا في الطغرى بها اتفت في الجاهل سفينته نوح عليه السلام
 او كبته في رماح ويطعن بها في جواب سفينه ركهيه فلا يبعد من
 الله جل جلاله ان يطعن بمطويه واحدا من صوبه افناء الله تعالى
الفصل الخامس فيمنها نذكر من دعاه وعجبه من سفين من مركبه
 فجاه الله تعالى من تلك الاحطار وجدت في كتاب الشيعين
 باسناده ان رجلا كان في مركب فقط في البحر فقال لئلا
 يا حي لا اله الا انت فجمع اهل المركب منا ويا تبارك وتعالى
 لتبيل نعم الرب يا ديت ثم اخطف من البحر **فصل** ففقد عرف
 ان يونس بن متى عليه السلام لما قال في البحر لا اله الا انت سبحانك
 انك كنت من الظالمين فجاه الله برحمته انه ارحم الراحمين فقل
 كما قال خاتمه جل جلاله قال وكذلك نجى المؤمنين **الفصل السادس**
 فيمنها نذكر من دعاه وذكر في تاريخ ان السليمان دعوه فجاهها
 على بحر وتلفز وعلى البحار بين وهو يا ارحم الراحمين يا اكرم العالمين
 يا ارحم الراحمين يا حي يا قيوم يا حي يا قاضي الحاجات يا حي يا قاضي الحاجات

الفصل

الفصل السابع فيمنها نذكر من مولانا علي صلوات الله عليه من خوفي
 العزق فيعلم ما كان عليه بقراء الله الذي نزل الكتاب بالحق وهو
 يقول يا علي بن ابي طالب والله حق فيك ولا تترحمنا ففقت يوم
 والتمنا اسطونا بيمينه سبيحا ونحالي عينا بتركون اقول وقد
 ذكر الله جل جلاله في حال الخايعين من العزق في البحار وان الخلا
 في الدنيا كارب سبب فاجتمع من الماء والهوة فقال جل جلاله فاذ
 وكوا في تلك دعوا الله فخلصنا الذين فليجمعهم الى البر اذا هم
 فيكون فالتم الاخلاص في الدعاء لم يتحول في التي كن يكون
الفصل الثامن فيمنها نذكر عند الضلال في الطرقات بمقتضى
 الزوايا روي عن محمد بن احمد البرقي من كتاب الحاشي في باب
 دعاء الضال عن الطريق باسناده عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال اذا ضللت في الطريق فناد يا صالح اويا ابا صالح
 اريد فناد الى الطريق رحمه الله قال عبيد بن الحسن المزني قال صليبا
 ذلك فامر بعض من معانا ان يتخا ويادى قال صليبا وادى ثم اتانا
 واجفنا انه سمع صوتا وصفا يقال الطريق يمينه اوقال حسبه
 فوجدناه كما قال كذا وجدنا الحديث يا صالح اويا ابا صالح ويكون
 السهم من الراوي كذا قوله الطريق يمينه او يمينه ويكون الثلث
 من رواه ومن الكافي قال حدثني ابي انهم حادوا عن الطريق الى
 ففعلنا ذلك فاشهدونا وقال صاحبنا سمعت صوتا وصفا
 يقول الطريق الى يمينه فاجزني فلم يكن الحماة فقلت خذوا يمينه

ان وليهم

فأخذنا بحسنه فأسرنا الأهل لا حقنا بعضنا الطريق ومن ذلك ما أسنا
 إلى أبو حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال من تفرقت به دابة
 فقال هذه الكلمات يا عبد الله الصالحين اسكروا على حكم الله ما دام
 في جرح وباء أم ح قال ثم قال أبو جعفر عليه السلام إن البر من كل به
 أرحم ح والبر من كل به ومن ح قال قال عبد الله بن عبد العزيز أحد رفاقه
 فصلت أنا فصلت ذلك في بعضنا فصلت في بعضنا ومن ذلك ما أسنا
 عن أبي عبد الله الحذا قال كنت مع أبي جعفر عليه السلام فصلت في بعضنا
 فقال صل ركعتين وقل كما أوّل الله ما زاد الصلوة هاديا من الصلوة
 روي عن الناقف فأنها من فضل الله وعطايه ثم إن أبا جعفر عليه السلام
 أمر غلامه فشد على عنقه من أبله فهدى ثم قال يا أبا عبد الله فقال أركب
 من كنت مع أبي جعفر عليه السلام فأسرنا فإذا أسود على الطريق فقال
 يا أبا عبد الله هذه حيرك فإذا هو بصيري أقول روي عن الصادق ع
 إن البر من كل به صالح والبر من كل به حيرة روي عن البرقي عن النبي
 صلى الله عليه وآله قال إذا أخطأتم الطريق فبأسروا أقول
 وإن أحتاج إلى العزيمة أو الاستقامة في معرفة الطريق فإنه من الله
الصلوة التاسع ميمنا ذكره من تصديق صاحب الرسالة أن في الآخرة
 من الجن من يدل على الطريق عند الصلوة لله ما ذلك من كتاب
 الحسن بأسناده عن محمد بن مريد قال قلت لأبي الحسن من السنين
 ونحن في طريق مكة فأنقذنا الله أبا م بطلب الطريق فلم يجدوه فلما
 إن كان يوم الثالث وقد قدما كان معنا شخصان فخطبوا فخطبوا بانها

حرام

حراما فقام رجل منا فادى يا صالح يا أبا الحسين فاجابه مجيب
 فقلنا من أنت برحمة الله فقال أنا من النصارى الذين قال الله تعالى
 في كتابه وأدبرنا إليك نقرأ من القرآن فيسعد القرآن إلى آخر الآية
 ولم يبق منه غيري وأنا من عند الصلوة من الطريق قال فلم تزل
 تسبح الصلوة حتى جئنا إلى الطريق أقول وبأيت بخط عبد المحمود
 بن وليم بن أبي راشد قدس الله جل جلاله روحه ونور ضوؤه
 في المعنى الذي ذكرناه من هذا الخط ما وجدناه روي عن محمد بن
 علي أبا عبد الله عليه السلام أنهما خرجوا في سفرة فمطوا مقارن
 في يوم فابسطوا بطونهم النار وقد قدما الماء والراد فاشرفوا على الملك
 عطفا فلقوا أصول الشجر فإذا رجل عليه ثياب الشيا وبغت
 عليهم فقال سلام قالوا سلام قال ما حالكم قالوا ما نرى قال انبشروا
 يا السلامه فاني رجل من أسلمت على يد أبي القاسم محمد صلى الله
 عليه وآله فصعد بقلوب المؤمنين أخا المؤمنين عينه ودليله فأنتم
 لتلكوا محض في اتلوا قال ما لونه وأرهنا طارحا حاشنا وخيما
 أقول أما وهذا من مغرابه وكواماته عليه السلام **الصلوة** العاشر
 فيها تذكره إذا خاف في طريقه من الأعداء والصوص وغيرهم
 السر المصون أخذوا أصح لعمه والسابق بها الوقتية وللتقد
 جناسه وخالفها جعل فضاء لها غالبا إلى كيد الضعيف ولعوبك
 على من كاذب تعرضت فإن حكمت بيني وبينهم فذلك ما أرحنا وإن
 أسلمتني إليهم غير وأما في من فتمت يا حبيب المؤمنين لا تجعل أحدا معيلا

بجانب روي عن

تم ذكره في روي عن محمد بن الحسين

بجانب

فذلك التي انصبت بها على سواك ولا تعرفها المستندة وقد نرى الذي
 في غلبي بين شرمه عواريه فسبب القماء بالله يا رب العالمين
 ويقول لنا بسماحه وبالله ومن الله والى الله وفي سبيل الله اللهم
 اليك اسلمت نفسي واليك وجهت وجهي واليك توكلت امرؤ
 فاحفظني بحفظ اليمان من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن
 شمالي وعن يميني وعن يميني واجعلني حتى يحولك وقوتك فاقه
 لا حول ولا قوة الا بالله العظيم ففهمه من ذين العاردين
 انه قال ما ابالي اذا غلبت هذه الكلمات لو اجتمع الجن والافرن في
 حق الانسان جهنم من الكدوات تولى بيديك البقي الى من تحارب
 شرمه وتقول وصلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فامنا
 فثم لا يصرون انا جيلنا على قلوبهم انهم ان يفقهوه وفي اذانهم
 وقرا وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا الا ابدا ولبت الله طالع
 على قلوبهم ومنهم واربهم واولئك هم المنافقون افرأيت
 ما خلق الله عواء وامثله الله على علم وختم على سمعه وقلبه
 وجعل على بصره عشاوه فمن بعدد من بعد الله افلا تدركون
 واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة
 حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي اذانهم
 وقرا واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوح على امبارهم مغبرا
الله الذي عسى ان يكون امانا من الامراض والظفر
 ويجعل من مطير رابت في كتاب المستغنيين باسناوه الى جعل من

المسلم

هو ابو جعفر

نعم

في الطرقات رادعت ضاله ان لم يلج ارجح لكاهن ذكرك فقلنا وبعثنا
 فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم
 لا تترك ملكك الذي لا يملكه وبورك الذي ملاه كان على منك
 ان لم يكن في شرمه الله بالحق يا مخلصي انك في هذا العالم تلك مرات
 لا انا ايماننا فاقبل ربنا حبه فقلنا الله وقال الله اما حلك من انما
 الاربعة وان من صنع كما صنعت استغيت له سكره كان او سكره
 ففهم انك انما الذي باسناوه من زيد بن جارية انه طهره لوص
 واراد الله فقال له وصي اضلي ركنين فقلنا فلما فرغ منها قال
 يا ارحم الراحمين وضع اللعنة على من لا يستعمل الله قالوا ان
 الراحمين وضع فاما لا يقره لا يستعمله فقال له والله يا ارحم الراحمين
 فاما انما من بين حربه في راسها شجرة يا رسول الله يا ارحم الراحمين
 لا استعمله فاما انما يا ارحم الراحمين كنت في السماء السابعة
 فاما انما فاما انما في السماء الدنيا فاما انما في السماء السابعة
 الاربعة فاما انما في السماء السابعة فاما انما في السماء السابعة
 على طرقات السلام مستكبرا لا اذنه فقلنا في ذلك الاربعة فاما انما
 فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم وبعثنا فيهم
 الشان قال بن عباس قلت لابي ابي بن موسى فاما انما في السماء السابعة
 اما انما في السماء السابعة فاما انما في السماء السابعة فاما انما في السماء السابعة
 الشان قال بن عباس قلت لابي ابي بن موسى فاما انما في السماء السابعة
 لا استعمله فاما انما في السماء السابعة فاما انما في السماء السابعة

يا بنينا والحبوب الى سبط الجعفرى الى ابي الحسن الرضا عليه السلام
 معه وهو يدفن مولاه فامر غلامه بحمله فداء فخرج من مكة
 فقلت يا صبيك يا غلاما صابرا في بعض الطريق رما الى الصلوة واكرمت
 السماء فالتوا السقاء على خطيئة ومن ساجدا فحدثت معه ثم رقت
 راسي وبقي ساجدا فحدثت يقول يا لله يا الله يا رسول الله
 فكف المطر قلت انا وكنت مرة وقد رقت من بعدك الى الجنة
 على طريق المدين فلما سئلنا في موضع جيد من القرى باهوت
 المنيم والوجود واستوى الغمام المطر فخرجنا عن استخاره فالقنى
 جلاله اتفقوا قال يا ربك الشقى لا اله الا انت ولا اله الا انت
 ضامطه وظلم وكذب وكنه بعد تلك القصة وقولك
 الباهرة وكذبت ذلك وامثاله كثيرا وهو قاسمك يا صبي
 جلاله حتى وصلنا الى مكة فيها مسجد فقلت له عجم القريش يا
 عظيما في القصة التي دخلت فيها المسجد وصلنا منه وكان
 ذلك قبل ان اتفقوا على الدعوت القول فخرجت معي في
 يسالى من مشهد الحسين صلوات الله عليه الى الجبل في السجن
 ففتت الدنيا فاحسبت وبماء المطر قال اتفق قلت يا صبي
 اللوح وان هذا القول نزل اخصي العباد وما يستأجرونه
 من عمار البلاد حفظ العهد في خدمتنا وصلتنا ونفى الى
 قدما جزا يا مكرم رعين الحسنك ورك فلا تظلمنا
 فاهبطنا ان نصيرنا واخبرنا على ما رواه الصادق عليه السلام

المطبعة

من كتابه وادخل على جماعة اليهودية واخرجهم عن الموضع النافذة لئلا
 يظهروا بلادك من تحتك يا الحسنه الزاهيه فكذلك الحال يقول وهذا
 من مذهبهم في الايمان العفومات في اعيان المدحوات ولتحمي على الله ^{والله} عليه
 من حله المحرّب ولقد ربه من حله الغرائب فاحسب لجلاله اسما
 من ^{المستبين} المستبين والمستبين **الحسن** الحارثي عشر فيما ذكره اذا اخذ
 على الماء ويحدث ويحدث حدثت اسما له لان الراد العواضضا
 ان الحاج بعذر يعلم فجو الماء حتى استوفوا على الموت والقاء
 مني على اسمه سقط الى الارض مغتبا عليه ذراي في حال
 عتيقه مولانا على من عليه يقول ما افضلت عن كنهه الخا
 فقال عليه السلام يقول ادم ملكك على ملكك بافضلك الحفي وانما على
 برما يطلب جلس من عتيقه ووجهها فاشاء الله جل جلاله علما
 من رهاه ووجهها عا من ربه الساج على عوايد معوه وجهه و
الحسن الحارثي عشر فيما ذكره اذا غاف سلطانا او ساهار و
 من كتاب منه الداعي وخفيه الواحي اليه على من محمد بن عبد
 التهي يا سنده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما على من
 سلطانا او ساهار فله ان يترك الله الذي خلق السما والارض
 في مستها بما ثم اسوى على العرش فيسئ الليل النهار يطلب جاشا
 والنفس والقدوم يوم سخرات يا حبه الاله الخالق والمرتبات
 لعب العالمين وكان في الاصل يعني الاله وقال في هذا الامر فاعفنا
 ليعالج اليها من لا يحفظها **الحسن** الحارثي عشر فيما ذكره لدرضه

وما في الختام

مرد
نشینان

وَأَكْبَرُ شَرِّهِ وَشَرِّ أَهْلِهِ
شَرِّ مَنْ دَخَلَ إِلَيْهِ أَوْ يَخْلُ
إِلَيْهِ وَشَرِّ مَنْ قَرَّبَ قَتْلَهُ
أَوْ أَعَامَ بِهِ أَوْ خَرَجَ مِنْهُ

ماہنامہ

ما مضى ما فرضه عليك برحمتك يا ارحم الراحمين **الترتيب الرابع** و
 فيها تذكر من اختيار مواضع التزوي وما يخرج علينا من المعقول
 القول اعلم ان اختيار موضع التزوي ينبغي ان يكون في موضع
 قريب من الماء للطفاله والذب من الملمات وان يكون في وسط
 التيمم الذي جعله الله تعالى عليك يحفظ حرمتك وتقبل القبلة ان
 الوقت لا يمنعهما جميع يحفظ كل منهما عند حصنه من المني **والس**
 ذلك لخالفنا للقول على الله جل جلاله وعلى حفظه وحاشا **ن**
 عندنا يا ابا اليسرى حتى الله عليه وآله كان له من صباه يحفظه
 في بيته من اهل بيته الى ان تزل قوله جل جلاله والله يصحك
 هذا الامر فقل الامر اسر باطناس من الرذالة في يحفظه سأل الله
 عليه وآله في الغزو ما تذكر معناه لان الغزو من ذلك الاحتياط
 على فعله وآله واليعرف باخاله راينا وريما من بعض فرائع
 استأجره حتى الله عليه وآله انه كان قد قصد فوجا من اهل الكا
 كماله في الغزاة فظفر نفسه بالولة ربة العرس فزفها وها
 من سحر ضبات في غزاة كانت الى اهل بيته اسعد من خزان
 الضيف الاول فلما كان في اواس النصف الثاني من عام من كاسر
 ميا من يشي على قد جهز اليهودي مطلب المراكبة ليعلم
 من الضيف فبعث بالفتح الى الله عليه وآله مطر اليهودي الى
 ميا من يشي في موضع اليهودي يعلم في الامم الليل على وفوه
 او كنه او باعها واذا ان من ميا من يشي فانه قد قطع

وَأَقْسَمُ الْقِيَامِ بِأَنْ

الغنية

والشرب والضرورات
وقوله فما يجام اليه الاطباء

وإذا في كتابه سبحانه الزمان
وجاء المسافر وغيره من القوم
الطاهرين المساكين دارا بغيرهم

فيه صلوات الله تعالى ذكره ما سواه إذا نزل بعض الملائكة يقول
الله تعالى أتاني من ملائكة كانت على الترابين وتسلمون علىي بالحمد
وأجابتهم من السور انصاعا وبعثوا القوم الذين هم من هذه الجماعة
فانما من قريتها الملائكة طهرا من جواهرها من وياها وجناتنا
والعلماء وجناتنا على علمنا الذين يقولون استهدانا لا اله الا الله
وجده لا شريك له وان تتواجدوا في شجرة فان عليه الميراث
والاجورين ولده اربعة اولادهم واوله من اجورهم القوم والى ذلك
فبعضه البقية واولادهم من شجرة الملائكة الجليل اولاد
هذا حلالا واسطة فاما و آخر فالحق الثاني فما ذكره
من زيارته الاستغفار بالخير للدار وضع الانظار فيقول
السلام على من وهب الميراث من المصالح من الملائكة الملائكة
والمراد من هذا من زيارته في هذه القامات والحق في القامات
المصطفين والمجربين وعن شجرة البكر بالله الملائكة المصطفين
جنتنا عليكم ان تكونوا في اوطانهم المصطفين والمجربين من كل
اقد معناه ذكر ما فتح علينا من دعوات بعض الملائكة وفتح
فضلنا به على ما بهناه وارجناه الله تعالى يقول ان
واجعل هذه الملائكة لنا من مائة الى المليونين والمجربين المصطفين
المخلصين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
والذين المجربين من اذى الطامعين والبايعين والمصالحين
والجاسدين برحمتك يا ارحم الراحمين **الثالث** في ما ذكره

من الاجور

من الاجور المصطفين لدفع هذه رات سمعيات اذا اخفت في
سبيلهم من ايام الاخير فقل في المكان الذي كانت ذلك فيه وهو في
السر يا ارحم الراحمين كلهم المصطفين من مائة الى مائة الف
على كل من دعاه الى الحق بعد ذلك على كل من دعاه الى الحق
من سبع او ثمانية او عشرة من سائر الملائكة المصطفين
او دعا على وجهها ولا يسلط على عاصي من المؤمنين ولا يسلط
الاولى المصطفين على بعض المصطفين واجد في ذلك المصطفين المصطفين
المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
الطاهرين والذين من قدام المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
قال في المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
مبارك فعلنا ما يقول فقال هم اولادهم المصطفين المصطفين
الاجور ما اذا وضع احدنا عليه على راسه بعد المصطفين المصطفين
المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
تحتي سبع وان المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
قالها نانا ام سببها ان المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين
جنته على قريته وقراية الكور وسبع تسليخ فاطمه عليها السلام
قالوا فاطمة عليها ما يطارد سببها في جاء الغلام فقالان بها حكما
قال لهم من الاطباء من سببها فقالوا له انك الله لم تكذب
بل منعفت حديثك فقاموا فطروا فطروا انسانا فاطمة فاطمة
الى تنفسه فاما من من المصطفين المصطفين المصطفين المصطفين

بادري

فيل
بعضت

الذكر وحقا والمختصة والحق على اننا نحن واما علمنا وما علمنا
 الى حفظه طاعة كذا ما علمناه واسلمنا في قوله على اننا نحن
 الضاربة بنا واجعل ما يقع منكم من العلم والحق من اننا
 في مقام الدعاء والشفاعة والصور من الانسان والافعال والحق
 من كبر الاعداء وسائر انواع الابل والاشياء منكم يا ارحم
 الراحمين واذا نزل في المنزل الثالث فقل اللهم اجعل
 في هذا المنزل الثالث محروما من خطر الحوادث وريحه من ال
 واختار الاسفار واملاهم من الدمار وقوله الامير والحق
 فيه من محض امر من علمنا وجميع ما احسنت به علينا
 من المحفوظات فيمنك التي لا تنام والمحرمين منكم التي
 لا تنام والمحرمين بديك التي لا تنام وحقنا لما بيننا
 ونحن في محرومنا على الكمال والتمام برحمتك يا ارحم الراحمين
 وان شئت فاسجد سجدة شكر على السلامة والعافية وقال
 قبحا اللهم انك جعلت التجرد محلا للقراب ينطق قلبك
 وانا اسئلك ودام ما اعطيتنا من احسانك وامانتك وكما
 يجلا على علمنا وتبونا على مريدك ان كانا مالت اهلنا
 دوام برحمتك يا ارحم الراحمين واذا ارادت كل
 الطعام في المنزل الثالث فقل اللهم قد كنت نصيبت على
 موايد رحمتك وقوارب رأيت تسير في عطائي على حمل
 بلونك ولم حاجلي بغيره على اعمال شكرتك ولا تقوين

فرايتك

الوجهين

برأيتك فلما احبك كما تستحقه مني وروني به عنى وقعت
 لان علي من المأثرة الصادرة عن عواطفك وعوارفك متضيقا
 ونبيرت من واستعطفنا فاجعل صيافة مفروقه بما اوجبت
 من كرام الضيوف والامان من كل امر محزون فقد راينا
 في ساق عبيدك الذين ظلموا الغنايل منك ان الضيف اذا اكل
 من طعامهم آمن منهم وصدر بالسلامة عندهم وابت
 الحق ما علم من صفات الكمال فسالك ان تضيف ايضا
 ما بينك افضل ما بلغ اليه صنف من الاموال والامال
 برحمتك يا ارحم الراحمين واذا ارادت النوم في المنزل
 الثالث فقل اللهم اربنا من قدرتك وعنايتك
 في هذا الشرف والمقرون بحفظك وحياتنا بما جبط الكف
 سوانا ورجونا به بلوغ اماننا اللهم فكلما حفظتنا
 من محروم من حركتنا في يومنا ونقشنا ولم تكننا الى ضعف
 قوتنا ولا يخرجنا من اماننا على محمد وال محمد واحفظنا
 في هذا المنزل الثالث عند الشتم والبقلة واجعل لنا من الحفظ
 وحفظك حذرة واقظنا في هذه العبادات وشرفنا في اتباع
 اوامرك واجاب شريعتك برحمتك يا ارحم الراحمين واذا
 استيقضت من النوم في هذا المنزل الثالث فقل الحمد لله
 الشكر على سلامتك وقوتك ويقظتك اللهم قد حفظت
 ووقيت ووقوت وعافيت واربنا في هذه الشار من فضلك

الكامل وطلعت الشمس على ما يحرك عليه بيان مقالنا في
 وذللك تمام ما هو متنا من رحمتك وجعل قلبك معطيل ^{من} شوق
 وحفظك وحيا طمك وضميرك وتبيننا وسببنا فضل ^ت الله
 احدا من اجل الاستفاد من السلافة والسيار برحمتك يا ارحم
 الراحمين واذا اردت وداع الروحانيين والمخالفين والمجاهدين
 فدهرنا على الرجل من جنتك ومن شاكرون حسن عبادتك
 وسبيلنا ^{كائن} الله جل جلاله ان ياربكم عنا ما يليق بفضله وفضا
 نك ان تسالوا ان ينزلنا بظله وان يعيننا منكم فيما بقي من اسقامنا
 من بيننا على السلافة من اخطار الدنيا وفقرنا وان تسود ^{الله} قلوبنا
 جل جلاله حيث طلقنا ورحلنا وتبلغت امانتنا وسادتنا وقسوت
 جل جلاله وفقرنا منكم بحجة البركات وسلام اهل الخيرات
 ورحمة الله وبركاته عليكم واذا اردت وداع الارض في المنزل
 الثالث فقل اللهم انا عارفون ايقنا الارض ان ابتداء
 خلقنا منك وانما صار كون منك واتك كالام والاب لنا
 وقد جونا انك تكفينا شاهدة بليان الحال يوم القيمة ^{الله} فانا صادة
 جل جلاله بنا وصادتنا له على طاعتك ونحن نرضى على بليان حالنا
 بمالك امرك ان يجمع بليان الحال الشفاعة فيما يكون لنا سعة
 وزيادة وان تسقنا يا ذن الله جل جلاله حركات القضاة
 والعصيان وان يجعل الله جل جلاله ذكرا على كل لسان ومسطق
 كل بيان بجمته انا ارحم الراحمين واذا اردت النهوض للقول

جعلنا

الثالث

الثالث فقل اللهم كنهين للوداع كما قضاه وقل اللهم ان كلنا وضعا
 من اعطائنا والصلوات والعبادات فلك المنه فيه وما نحن
 فيه من الانعامات والعتقالات المرجو للعفو عن كلنا نقضيه
 فيما من من طاعتنا بالامان فبشرسوا لانفسنا ما هو في الحال
 والادب في الرجل والاربع والاربع والاربع والاربع والاربع
 للقول برحمتك يا ارحم الراحمين واذا اردت الركوب من المنزل
 الثالث فقل اللهم قدسيتنا بالسلامة من المخاوف و
 نقول المواقف والحوادث فمن يترك على احسانك المصاعف
 والامانة المزاوت وذللك ان يجعل رجلنا من هذا المكان
 بعبادة غرونا بالامان والعمارة من احفادنا والامان واربعنا
 ومخاطبنا ومطابنا ونبلغنا عليها عجايبنا ونفع طلابنا ونعلمنا
 واما ملحق السيرة احسن التدبير ومطوى سائر المراحل ونعزيب
 ايماننا الميزان وكنت من انك الاله واصل الاستدانة برحمتك
 يا ارحم الراحمين واذا اردت المسير من المنزل الثالث فقل
 اللهم قدسنا تقوسنا ومن يحبنا اليك وبوقتنا عليك
 وسلمنا تمام قلوبنا وعقولنا واعنه دعائنا الى ربك العلي
 خولنا صبرنا ونهيننا في الكثرة والقليل واجعل لنا من رحمتك
 دعائنا فادرا الى طريق السلامة والكرامة ونخرجنا من الرغبات
 من حبنا على الامان من الغدابة وازيادنا شكرنا بنعم بملينا
 وعي لنا ما يحتاج فيما بين يدينا برحمتك يا ارحم الراحمين واذا

اشرفت على المنزل الرابع فضل الله من موهبتنا من القول و
 بلوغ المأمول وارتبتنا من الرحمة لنا والصيانة بنا ما ارجونا
 معه تام حفظنا وحراسنا ودوام صلاحنا وحسن ما اقتنا
 وقد كنت يا ارحم الراحمين واكرم الاكرام بين سيرةنا في القول
 والبطون وفي طبقات العزوف بعد العزوف وبوالت من مؤثرنا
 في الدنايل والمجلد الم يكن في سوال سائل ولا أمل في قولنا
 في هذا المنزل الرابع تلك الصايات السالفة والعمارة المتعاقبة
 والسعادة المتراصة ولتجمل من لسان النمان من محبتنا
 ويشرك ان جهانا ونفخ عليك ان اهلنا وطبقت هذا المنزل ^{محب}
 الكرم واسباغ النعم ودمع القدر ودر من العافية وهو المأمور ^{فيه}
 برحمتك يا ارحم الراحمين واذا زلت بهذا المنزل الرابع ^{منه}
 الركنين كما يفتناه وقول الله سبحانه قد قلنا مؤكلين عليك ومؤمنين
 اليك واليهم صدق سرايا في اعلان السؤكل والتفويض والاستعلاء
 بلسان حالنا ونصنف اعمالتنا مؤكل ومؤمنين ومنقسم بين ^{سبيلك}
 لغيره وضعفه ومنزلة المليك ولسان حال رحمتك ^{سبحه}
 ومكارمك السابغة وسليقنا فضريه وسافه اليك
 في كل ارضاء وسالناه او عرضه عليك فاجعلنا على فيه
 بجلتك عن القال وبكرامك عن السؤال برحمتك يا ارحم الراحمين
 واذا اردت اكل الطعام في المنزل فضل الله ^{منه} ان مؤننا لكرام
 دلعلم الحكاء والرحام مصونة من التكدير والمواقفة والتعير

الرابع

فانف

طاعت ما مضى من دونها فاسد ما طلت عليه من حوبنا وارتبتنا
 الشاس من عاقبتنا حتى تحبنا بما فيك وصبا فيك والهدايا والهدايا ^{منه}
 ببيتنا حتى من عاقبتك او معا فيك فخير وبناله لاهنا ^{منه}
 الا ان رسول الله عليه وآله قال اطلبوا في اللبوس على الواجد فانها
 من الله لا تعيب من اهلها ولا يعايبون عليها وقد رونا حوالتنا في
 هذه القوي ونحوها مع اهل الجود صلت من طينتنا بكمك ما رونا
 طيننا معونتنا صحتك برحمتك يا ارحم الراحمين واذا ارثت
 اليوم في القول الرابع فضل الله من موهبتنا ان التامين
 لا لاموات والمستهقطين من التوم كما الميوقين بعد الحيات
 وقد كما من طير الجوار والفراب وهو تاي في الانساب وقيل
 انهم بيتنا بالبيوة وبوالت تلك الموات بالانبات والعافية
 في القول الخامس فتلك تلك المرحوم والمكاري ان تنالنا في هذا
 ونحربا على ما موهبتنا من الاطعام والاكرام والكرام من الاطعام
 والاكلام وادى الاطعام والاكلام ونوقطنا حفظه الخافطين لاداب
 الخافطين وشكرنا اولينا من التفضل لسان برحمتك يا ارحم
 الراحمين واذا اردت ارجيل من المنزل الرابع ودوام الروح ^{منه}
 وحفظ الواجع فضل السلام بكونكم اخوان مودنا ولا نراهم وقد
 على غارتهم ومن ساكون لسعهم وسالمون من اذاهم ^{بكرامته}
 بل بلاله ودعية امتناكم ونسألكم ان يسود عيون الله جل جلاله
 ببيان حالكم ولسان ماكم وديمه باق عيسين طينتنا في قبول ايمانكم

وان اردت دفع الارز في المنزل الرابع فقل يا الله من الذي كما في
 قضا
 قضا فغن منارون البها وقارون عليها وساكون في بعلها بقلنا
 بقلنا فذارت ما وقت له ربنا الارباب من قوتنا وقوتنا
 ببقا فقه وطاعته وحقنا المذكرك عبودته وعبودته وكرامته والولاء
 الخا حلى كذواله بصلح اعاله فيلق بالولدان كفن فواله على
 بلوع اساله وعفن لك كالاولاد فقل ان تسلي لسان القمار بقلنا
 الدنيا والمعا في حلقنا على طاعتك ايام جونا على طاعتك اسعدنا
 وسلاتنا في سلام وكرامتنا وسكنا وحفظنا ما نؤوب عليه
 وما نؤوب له من اللوات وسائر الخيرات والحيات والادب
 في الطوائف من الخيرات واذا سكت في بقلنا ان كوني انا اشفق
 طيبنا من سائر الخيرات والادب وان تسلينا منك من الخيرات
 وان عجبنا منك فخرج المعوذ من الضور بين الطائفة والادب
 في يوم الحساب الذي يرون مع المقبول الى جميع شلوكه فقت
 نجر ملوكي محمد وحسن باب واذا التمت الركوب من المنزل
 الرابع فاركب وقل اللهم اني احدثك على نعمك التي لا تحصى يا ربنا
 حمدنا على حمدك كما حمدنا من دوحا الاشباب وعلى سحرك
 لنا مناخ السموات والارض وما فيها من الغاب وعلى بصرك
 القلوب اللهم فبا التجر التي تحت علينا وبين يدينا
 المعامد وقوايد الموارث حسرتنا في طلمات الليل ونواها
 ومفكر من الاسفار سالين من الاحبار فقل لك تمام هذه

وهي
 في
 سورة

الشار

الشار والافكار وحفظنا وحفظنا انفسك عليها بما حفظت
 به كرامات الجدران وما حفظت به قلوب الارباب من دوحا
 والامرار برحمتك يا ارحم الراحمين واذا اردت المسير بعد
 ركوبك الدواب من المنزل الرابع فقل اللهم قد قوتنا
 على نية اساق جهنم منك على لالك بك على لالك عليك
 على لالك فقلنا على بقدن هذا المقال بالاعمال وسبنا على
 مطايا الاقبال والطعن بالامال وقرب من المنايا ما كان بعيدا
 وفودنا بقوة فعل مسيرنا حمدا لله يا سعيدا برحمتك يا ارحم
 الراحمين واذا اشرفت على المنزل الخامس فقل اللهم قد قوتنا
 على هذا المنزل ما نعرف ساره فقل لك منها ولا حطار فقلنا
 الصباية عليها وانا كالحبوب من صواب تدبيره والمسورة
 وبين سروره فقل لك ان ينظر البيا فقل الصباية بنا والقر
 لنا والاحشا اليها ويزيل عذوق هذا المنزل اعدا ونهر ساره
 منا وقيل من ولنا واقامنا ورجلنا ومعارفتنا مرقه وسعاد
 فقل لك الكريم وفصلك الحسيم والامان من كل حال فحم برحمتك
 يا ارحم الراحمين واذا انزلت في المنزل الخامس فقل فقه ركبي
 المنزل كما حوتنا فيه للشوق وقل اللهم قد قوتنا في ارضك
 التي خلقنا فيها سعادتنا ووجدنا فيها عداواتنا وقد قوتنا باا
 فيما مضى من العباد فقلنا في ترونا كمال السعادة واخرنا
 على الحسن عاده وانتم على جوارح الموزيات من سائر الخيرات

والامرار

موسى
 كالحبوب

واجعلنا في مصون واقرضنا الحسنة والفضل من فضلك
 هذا المنزل من الواسع والروحانيات والفضل من فضلك
 وساعدنا على ما نحتاجه من كمال المسيرة برحمتك يا ارحم الراحمين
 واذا اريدت الشروع في هذا العمل في المنزل الخامس فقول اللهم اني
 حلتك ورحمتك وجودك الذي احبنا من اعدائنا وجودك
 الى كل مقصود وحيي لنا ما نحتاج من الطعام والشارب وقول يا رب
 من الطائفة حفظنا وحفظ ما معنا من المواهب اللهم ذلك
 المرحم سواها ما نحتاجه في احوالنا سواها من اعدائنا
 سواها وسواها من الحيوات والشهوات والاشغال الدوا
 والحقائق التي نحتاجها في احوالنا وسواها من اعدائنا
 من نبادر الغناء والادب والادب والادب في المنزل
 الخامس فقل اللهم انك موليت حفظنا ما لنا والامهات
 من الدين اوم عليه التلم هذه الغايات فما عجزت عن ذلك
 والحفظ وعندك الساب في كل شيء وعقول من ولدنا من
 الكافرون والكافرات فبذلك المرحم التي سئلته عن احوالنا
 بالسلامة والعام والعام صل على محمد وآل محمد وانما اخطانا
 وبخطنا وحفظنا اسفل عليه بجاهنا وجعل ما نحتاجه
 بالرحم الراحمين واذا استيقظت من المنام وصليت صليته
 كما ذكرناه من التمجيد عليه وآله وسلم وصوت على الرجل
 من المنزل الخامس فقل يا ربنا وقل السلام على من بعدك

مراد

من اجل الشكر من فضلك اللهم جل جلاله وفضلنا من فضلك
 الآن ونحن نسودك الله جل جلاله الذي هو جل جلاله اهل
 الامان وقام الاحسان وذاك الذي سجد وعونا الله جل جلاله
 طيبان الامانة والاحسان وذاك الذي سجد وعونا الله جل جلاله
 من سائرنا والاسلام من اعدائنا وخطائنا انه ارحم الراحمين
 واكرمنا الاكرمين واذا اريدت الشروع بالقيام وقام الامون من المنزل
 الخامس فقل اللهم اننا سمعنا في القرآن المبين ان الامون
 لما وعدوا قالت انما علمنا بغيره فقل يا ربنا بيان المقال
 ان صحتنا بالبيان والبيان وكما جعلت لها من اجابة السؤال انك
 شاهدت برحمتك لنا وعنايتك بنا وعنايتك لك وقطعتنا
 وارقتنا بك عن شهادة من كل شاهد بفضلك وما عودنا
 من جميل العواید برحمتك يا ارحم الراحمين واذا اريدت
 الركوب من المنزل الخامس فقل اللهم قد ذكرنا
 بين المنازل ونحن مستعملون بأفضل الكامل ومحمودون
 بفضلك الشامل اللهم وقد ذكرنا الآن فاجعله ركوبنا
 مغفورا بالامان والحفظ الذي يفي عن تحفظ الانسان
 وحفظه عليه اجمع ما احسن به اليك واجعل رحمتك
 وعدائنا تسير بالدلالة بين ايدينا فكلما احتاج اليه من
 وسعته الحركات والسكنات برحمتك يا ارحم الراحمين
 واذا اريدت السير من المنزل الخامس فقل اللهم هذا العن

يغنى

الغسل التي يكون من العزق الى القدم وليس لها الصلابة في سائر
 واحدة ملاجل ذلك ذكنا عضوا ونزكا عضوا وكثرت ذكنا بعد
 ونعمت ذكنا يجوز ان يبرأ في سائر اثناء الله تعالى الصداق
 اذا كان الصداق في مقدم الياس صاير الجفنة فان ذلك يكون مفضل
 الدم يكون علاج ذلك ان يخرج شيئا من الدم اما بجملة او
 فانه يمكن على المكان او فيمن شيئا من الاميون المصوي الجيدة ويجعل
 منه في فيه واعر لفته او يانذ شيئا من الغضات او يانذ شيئا
 من مرقه من او يتناول شيئا من الكسوة اليابسة فانه يمكن
 على المكان ودليل ذلك الحرارة ويكون علاج ذلك ان يبل عرقه
 كان بدنه وروظ حرم ويوضع على الراس او على جاريه يبل به
 المرقه او يبل بدنه وروظ فان ذلك يمكن على المكان او يوضع
 النبلو فر وياكل من لب الخبز الذي قد وضع في خلاصه فينزل
 شيئا من الوجوب الحامضة التي من شاة الحشاء الصغراء
 فانه يمكن في الوقت اثناء الله تعالى واذا كان الصداق من حرق
 الراس ما على الصلابة فان ذلك يكون من البلغم وعلاج ذلك
 ان يقيا العليل بالسكبين فيكون الماء الشب حتى يقيا
 كما في جوفه من البلغم ويحقد ان يكون ذلك في ماء بارد فانه
 يمكن على المكان وتينا ولس شيئا من الاملج والاملج جسيم الذي
 فانه يمكن في الوقت وان مضى بايا راج فبرأ وروظ في الوقت
 اثناء الله تعالى في جهاز العيون ويكون جهاز العين من المشق

الصداق الرومي

مهم في الصداق الكبرية

وان كان على المكان او في
اسفله يبرأ من شيئا

البلغم الصداق

يعرف من

العين

في النسي

في النسي علامه ان يتم الاميون المصري وعلى النسيه ويكون ذلك صعب
 الجليس من انارة فاما ان تعبه بمنازل شيئا من الطعام صلب ويجعل
 نسي من الاملج الكاوي فانه يمكن وروظ في الوقت اثناء الله
 في الزكام ويكون علاج الزكام هو اصحاب العليل في ساحة واحدة
 وذلك بانك يا من العليل بان يتصلب على اخو في ماء طارئة
 الحرارة فاذا احس بثلث الحرارة في عمارته يبرأه في ساحة وروظ
 ويكون علاجه بان ياخذ حنظل فاما حنظل على النار ويوضع على اخو
 فاذا احس بثلث الحرارة يمكن في الوقت اثناء الله تعالى في وجع
 الاسنان وعلاجه انما على العليل ان ياخذ حنظل وثلاثة من المويج
 ويغده بقطنة ويبله بماء ويغده من يجرى ويضعه على السن
 العليل فانه يمكن على المكان او ياخذ روبا فيرط من سكر الصبر
 ويغده في قطنة وعمله على الفرس فانه يمكن وقد جعل اشيا كثيرة
 مثل الغالب في النار في قلع الاسنان صر صديد باخذها قروحا
 وقطعة في حل حنظل اعني يلبس ويصير مثل العيون واجعله على
 اي فوس تحته فاقطعه اثناء الله تعالى في الوقت او اخذ عروق
 البخت الصبي ويجهن في الشمس في جام ويوضع منه على النور فانه
 يقطعه في اللوا من علاجه ان يقر على ربت البوت مع خروا كطب
 فانه يمكن في الوقت فاما الحنظل في رطب فيرط في حنظل
 معه اطرافه الاسر الطيب ويجعله سارا في وقت اوله فانه يمكن
 الحنظل في الوقت في العاني اذا شفي الحنظل في علاجه ان يتغير بالحل

في الزكام

زوجة الاسنان

الفرس

في الزكام

اما عند هذا وهو من الذباب الذي يكون الساقى ويطغى ويخلو
 بخل خسر ويغير عذابه بجعل في الشفة علاجه ان يجمع من طين
 فانه يبرأ في الوقت او يجرى بظلم الحبيب فانه يبرأ في الوقت
 فان كان ذلك من القوي عالج بان يوقد كفت من شجر ويوضع
 تحت الحبيب حتى يتولد عليه الماء ويلين ثم يوقد كفت من شجر
 من ماله يصب في ليل ويضع ثم يوقد في وقت ودان جوارب
 من ذلك الجمع يوقد داخل الى العين فان حدثت سخاكة وجع
 في الراس جيب على راسه ماء باروا شفا كان او صفا فانه يبرأ
 في الوقت في العنق والبطون في الاذن علاجه ان يجمع الاقويون
 الجيد في الماء ويغسل في الاذن فانه يبرأ في الوقت ان شاء الله
 فالحق الصريح ان يوقد في وقت من ماء واصطوف من راس ويطبخ
 يوقد ويخل ويضع من سطراني ويثا اول منه مثل اللوزة قبل
 النوم فانه يذهب الصرع في ذلك الاسبوع ما ذكر الله تعالى في الرومان
 يجمع في الاذن سبب يما في ويوضع به به ما لنا على الجاهل الذي
 يوقد منه فانه يبرأ في الوقت يستعمل فلفه ويجعل قارورة الجاهل
 على تلك القطنة ويحرق في الواسير وعلاجه ان يجمع من طين
 شاي فانه يبرأ في الوقت وان عالجها وطبخ فيه وزين
 منه كان ابلغ ويمكن الوجع الموت عوج يوزن البليحة في النار
 ولاحه ان يدع عليه ثوبا لا يغير فانه يقطع المده من المكان
 في الجوارح العتيقة التي لم تكن منه سنة او اكثر في وقت

في الشفة

منقش وجع الراس

في الصرع

في الراس

والنفس من نوماد فانه يسكن في الوقت

من الجاهل

الموت

المرى القوي الذي له ثلاثون سنة ما اذا كان يعرضه قتيلا في
 ويغزوه ويضع في العرق فانه يقطع المده في الوقت ان شاء الله تعالى ويكون
 تمام الحام الكرخ ثلثة ايام بعد العلاج في كبريات الطير علاجه ان يجمع
 البقلة ويخلو كابل مسوقا مثل الكحل او ما كان في يده من او
 لبي فانه يسكن في الوقت ويما يذهب الوجع من الاعضاء من سقطة
 او سقطة من قاريا فاما صيدوا من وقت وطير ارضي مدق الجسيم
 ويبل في الماء الاخضر ويظهر برئته فانه يسكن الوجع في الوقت ويذهب
 الصرعات ويوقد منه حرقا ان كان في راسه من حرق النار ويجمع شدة
 علاجه ان يوقد من سبب اضافي وموزة ودر مطحون وخار من
 الجاهل يوقد في الوقت يجمع من ماء خالص يوقد منه فانه يسكن الوجع
 ان شاء الله تعالى ويكون تمام اليوم من اقل ثلثة ايام في خروج
 المعنة علاجه ذلك ان ياخذ طلف شاة وقرن فيحرق ذلك في
 ويخل ويغسل معه تحت وجنتا راسه ويضع من مطحون
 ويثا رمانا من رطب من كل واحد جزء ويخلو بما وتلي حتى يخرج
 قوته ويغزوه في العنق فانه يخرج معقنة فلفه ثم يبرده
 فانه يسكن في الوقت ولا يخرج منه ان شاء الله تعالى في العلاج
 علاجه ان يوقد من المعوي الملوكة فانه يسكن في الوقت ان شاء الله
 تعالى يوقد خطلة ويجمع شحمها ويجعل منه قتيلا هذه القتيلا
 يوقد من سكر وملح وشحم الخطلة ويصل الحليل او يجتله فانه يبرأ
 في الوقت غير صرعات منه كبر عظيم ويغسل في الوقت علاجه ذلك

في الشفة

منقش وجع الراس

في الصرع

في الراس

في الصرع

من الجاهل

منقش وجع الراس

ان يوحى كنهه فذلك يكون وكرويا وكنت مستورا فاعلم ان
 وكنت حب الزمان ويطرح جدا ويوحى من ماله نصف ^{نصف} نظر
 عليه اوفى من موهى وبضرب وبضرب فانه سكن في الوقت ^{نصف} انما
 تعالى في الحلقه يرفع منه بان يصعد الجبل يصعد وكما هو وما
 الشاهسهم وهو الزمان يطرحوا اليه وعطى ارض الكندي
 الذي ذكرناه في الضورى في بار الحلقه نافع انشاء الله تعالى
 ولقد تم الصبابة بعد ان انشاء مثال ويطرح عليه لنا
 مثال كون كما في جبل ويجعل من بمنزلة ونسب بلغة
 فانه يراه في الوقت انشاء الله تعالى في وقت انشاء هذه الحلقه
 كثيرة الخطر تلف قبل انشاء معروفه بها ويكون ذلك في الارب
 الحصى من طرق التعظيم الى الخدم واذا كان الاجود ان يقول
 ولا يلعبا عيان حب ان لا يجاوز عرض كتابا هذا فضلا فيه
 بالاجاز وعلاجه ان يوحى وهم صبرا صغرى ومنه اعلم
 اصغر منه سحر زمان يرق ويجعل تبارك الله فانه يسجل
 خمس اوسا بول في الوقت انشاء الله تعالى ولقد علمت هذا
 شيخنا في هذا العلم سنة لا يملكه الخواص ولا العوام ^{حاشا}
 الحجاب في الوقت وخرج في الوقت باذن الله تعالى
 في العيا والتعب وقد يكون بمنى عنى في اسخ او اكثر فينا له من
 نصيب وجود في الضاليل ولا يمكنه النهوض ولايه ان يزل لنا
 باهى ومن كان فانه يسكن في الوقت انشاء الله تعالى ومنه

الله

فصل

خبر وفتا

المعاصد
والمعاصد

تبعی

[illegible]

المطرق بحره
فصل في

فصل

لوقا اليوناني الى ابي محمد الحسن بن محمد فيما عمله في تدوينه
 في سفره الى الحج قال لانا عبد اعزك الله لما لا جرم من حمله ولا
 سقاه
 بكل ما يحتاج اليه من قبل وقت الحاجة اليه من الخبز ووقته
 الفكر وحسنه القشور وقعا عرفت اعزك الله من هذا السفر
 على ما اسال الله تعالى ذكره ان يعظم عليك بركة وان ينزل
 فيه السلامة وعمود العافية ويجزل لك الثواب عليه وحسن
 صحابك يحتاج الى الاستظهار بكلمة ما يحتاج اليه في مثله
 من آلة العلاج اذا كان مسبوكة في بلد لا يحضر طبيب لا يوجد
 فيه كل ما يحتاج اليه من الادوية والله مبين علم عز وجل من
 هذا قوله سبحانه لبعضهم اصلا لا يمكن التعرف عنهم واعلم
 انك ستخرج معك من الالباء من دفع جميع ما يحتاج
 اليه من مثله لان ثبت الخروج معك على اى الاحوال كان ذلك
 والقيام بحديثك والسعي في حوائجك بها طهره سرور في ذلك
 فلما لم يجد في ذلك سبيلا رايت ان اثبت جميع ما يحتاج
 اليه في كتاب تنوب عن حضوره بعض النباية الى الله المحي
 في ما من الخاص والعام من اوليا تلك واصحابك ما وملك
 سالنا حسنا فانه جواد كريم قادر حكيم في وصف التداوي
 التي يحتاج اليها مستعملها في الاسفار من تدبير الابدان
 وهي اربعة معاني الاول منها العلم بالتدبير ووقت السير
 ووقت الراحة والطعام والنوم والامتناء والكتا

في العلم

في العلم باسنان الاهداء والاشياء التي تذهب بكل صنف منه
 والثالث العلم بالاعلال التي تعوض من هبوط الرياح المختلفة
 وفوائدها والرابع العلم بالتحيز من القولوم وعلاج اوقاتها
 والادوية هذه الاشياء التي يحتاج اليها ان يعلم ويحللها
 في الاسفار فاما سفر الحج فتح الحاجة الى هذه المعاني وقد يحضره
 اربعة معاني اخر الاول منها العلم باختلاف المياه واصلاح
 الناس منها والثاني الاحتياط في غزوها ووقتها بما يقطع
 النطق والثالث العلم بالتحيز من الاشياء التي يتولد عنها
 العروق المذمومة وهيجان البواسير والرابع التحيز من الحياه
 والعلاج من افاقتها وما وصف كل اصحاب البيرون العزلة
 المعاني على ما كانت الادليل في ذلك ومصفه ما على ملك
 الاول ما طرعا في ماله ليسهل استخراج اى حق التمس منها
 وعلى الله تعالى ذكره توكلنا في ذلك وبه نستعين **والثاني**
 كيف ينبغي ان يكون التدبير في نفس البصر واقبال الطعام
 والشراب والنوم واللباه **والثالث** ما لا يهدى عما حدث
 في امره وما ينبغي يتسلم من كل موقع منه **والرابع**
 في اسباق الغزو ذلك اسبق القدم وفي اى الاحوال
 يحتاج الى ذلك القدم **والخامس** في العلال التي يتولد عنها
 الرياح المختلفة وبعدها الهواء **والسادس** في وجع الاذن
 الذي تعرض كذا من هبوط الرياح السعدية للحر والبرد

في العلم

في العلم

في العلم

وعلاج ذلك **الاسهال** في الزكام والتهاب في الحلق
 ذلك من الاشياء التي يمرض من اسباب الهواء وعلاج ذلك **الاسهال**
الاسهال في البطن الذي يمرض من اختلاف الهواء والاعياء والعلاج
 فبعد ذلك **الاسهال** في اسهال المياه المتدفقة على البطن **الاسهال**
الاسهال في اسهال المياه العذبة **الاسهال** في الاحشاء في بعض المياه
 وقيل ما قطع العطش **الاسهال** في الحوض من كل الممر جميعا **الاسهال**
عمر عاذا سوله العرق المدهى ومما ذكره من قوله **الاسهال**
عمر وضعه علاج العرق المدهى اذا قلد في البطن **الاسهال**
 كيف ينبغي ان يكون التدبير في فترات الطعام والشراب
 في النوم والبقاء ينبغي ان يكون السير في الاوقات التي يكون احد
 احواله حتى تكون قربة من الاعتدال ما تكون قربة من الحر
 المظلم وان يستعمل الحزن والصدور والصلب بعمام لينة عند
 معتدلاته من الاوقات في اوقات حركة الدابة وان تروى
 تناول الغذاء في احوال السراويل في وسطه بل يكون التدبير
 في المسير والغذاء والرأفة والبقاء على ما اوصف ينبغي ان يكون
 السر اذا كان البدن مسرعا والمعدة ممتلئة من الطعام وخرج
 فضل الغذاء من البطن والامعاء فيصير الى القول وينبغي
 ان لا يكون الكله في السير فان افضل نطال مسير ما يسير به
 في المسير سوي السلت وسلب الخوخ الاحاسر او ثياب وبرد
 او ثياب وسكف من مجموعين بعد ان يكون السكر القليل اوفا

الانشاء
 والبرد المفرط
 وشراب

السير

المسير والحركة ولو لم يقترن من فتوته يوضع السكر فاذا قتل المزل
 يور ربما الراحة والنوم مدة يسيرة فارجحت الاستعمال ان كان
 ذلك بعد الراحة اليسيرة من قربة حركة المسير ثم يستعمل الحمام
 الفار على البدن ويضع بالادمان المعتدلة القوة للوقوف والاعتناء
 الصلبة لها كدفع الورد ودهن الاس والادمان العذبة بالادوية
 العطرة ثم يترك البدن بعد ذلك المروج بماله قدر من عليها حتى
 يبرد او يارده ويصحب على البدن ضعف ذلك ماء فان الى اليد
 عليه يصب البدن ويورده ماء فقل منه حركة المسير ثم يمتنع
 بعد ذلك ما اعتدله المولى بالادوية المعتدلة سليمة الاستعمال مثل
 لحوم الحمام واللوز او الكاست صبيحا مسلجة من القليل والكروبا
 والمثلج والمان والدارجيني وسائر الاطعمة الحار فان وجد البهش
 يتبرشت كان من احد ما يتقوى به وبعد الاضداد يستعمل النوم
 والراحة الى وقت الحركة للسر انما اذا تدبر هذا التدبير علم من ان
 في بنية الاحشاء او عرض له عياء او غيره من الافات التي عليها
 السراويل وانما تتعالى **الاسهال** بالادوية وما اذا وجدت حكم
 انما عده وبما ينبغي في علاج كل نوع منه ومن اجل انه لا يمكن ان يكون
 عن الحركة الغزيرة عياء ما يجب ان تضعف الاحياء وانواعه وبما
 ينبغي ان يعتدل واصلاحه والسلامة منه فيقول ان الاعياء
 عفا عفا البدن من الم يتولد من حركة عفاة وذلك ان
 حركات البدن حركة عفاة فان العقل المرح له اذى بالاحكام

بالاعتدال

والقاسم الذي يكون الحركة في القوة والبال الحاصلة من ذلك يعني ما
 وافق الاصباغ التي ذكرها الجالينوس اربعة فالاول منها جلي النفل
 والثلث المدة والثالث المحض الرابع المولم فالابدان الحليمة لها
 القوة تليظه مائلة الى البرودة والرطوبة اذا ضرب بالحركة اذا
 الحركة تلك الاطلاق وانضجها صارت وما فيها لطيفا يمتلي
 او صير للبدن وينبغي ان يمدد فيه فاعلم ان في هذه البدن
 فيطيفه كانت تلك الزيادة كالاظهر فاحسن من ذلك عمل الذي
 ما يمكن ان عمله فكان من ذلك الاصباغ النفل وان كانت قوة
 البدن فخره حتى يعمل الاطلاق التي للحركة كان من ذلك الانبعاث
 المدة يحصل الانسان كان مرونة واعتداله يدلل على الذي
 يناله بالزيادة التي راحته فيها بالاطلاق التي اذا اجتمعت
 وحللتها فلما الذي يكون مع سخان وحرارة فالاصباغ الذي
 يكون مع الم يمتلي في الاعتناء فانهما يكونان في الابدان التي اطل
 لطيفه وبقية فاذا تحركت هذه الابدان حركة في الاطلاق
 التي فيها وسعت بالحركة اذا كانت في طبعها مائلة الى الحركة
 فكان منها الاصباغ الذي يكون من حرارة مع اسنان فاعلم ان
 في طبعها حارة اذا دبت حصة من تلك الحركة فكان من ذلك
 الاصباغ المولم وذلك ان الاطلاق يصير في حال من القوة التي
 الذي قد فلا احتياج له ويولم هذه اسباب الانبعاث الاربعة
 التي ذكرها الجالينوس ولما اعلجها فان النوع الاول والثاني منها

معدن

بصلحان بالانفاس الرقيق والذو خامة بالادوية المتغيرة القارة كدمن
 الحزري ودرهم الحزري ودرهم الاس والادوية المتغيرة بالزيت الذي
 قد اجتمعت عليه افعاف لطيفه الرابعه مملوطة بماء الدشمل الذي قد
 طبع فيه القسط والاسطرلك والمجهر والحقان الطيب او قد بين العقب
 فاعلم ان في ذلك من الشياء العطرية التي ليست حرارها معزولة
 فيكون استعمال العنبر فان علا الفانز كمن في لحم البدن في
 عليه كنه سدا مقصدا بالايكون سدا على ما يقع فيه تحت
 الباسه واطراف اصباغ الكثر من سده على ما في كنه من اللحم
 باليكون فاقست في حفظ سديا فقه الا كنه وكذلك اوقات
 الذي من يجب ان يكون مسطر للبدن بالراحة لطيفه الاصباغ
 سحبا واحدا لا ينال البدن واطراف الاصباغ اسد المسح الذي
 يناله سريكت وسط الراحة وبعنا فان دخول الحمام والاستحمام
 في الماء المعتدل الحرارة الذي حرارته الى العنبر وما هي منسوب
 بعد الحزن من الاصباغ فلما الاصباغ الذي ليس فيها الحزن
 والاصباغ الذي يكون منه واليكن في عني من جلي الام طارة
 الى العنبر لسيوره بل ان لم يستعمل فيه العنبر كان ذلك يصلح
 والذي ينبغي ان يقتدى به في من عرقه بدنه وجمع ماء
 فانه يخلط جميعا ويتركها ضرا شديدا حتى يصير في صورة الزبد
 وذلك يكون اذا اخل الماء الفانز بخره ومن العنبر جود ان يخله
 ثم منبلة قارورة ضيقة الغم حتى يتساقط ويخرج بها وكذلك

نور
بحيث

يستعمل بهما الحري وبعدها المنفج ودهن النابون وجميع البهق
 بهذا الامان مستطارة فبما يستعمل المنفج في الماء القار الذي
 فؤاده بمقدار نحو اللين الملبس في وقت طيبه والذي ينبغي ان
 يستعمل في انواع الاميا كلها من الاغذية الغليظة المعتدلة في جوده وكثيره
 وكثيرته وان عنتي من جميع الاستسباب الطاهرة الحرارة التي يولد
 الاظفار ردية حارة وما در عنها الاضياء وان يوقى الحر كبريد
 الطعام وفي الاوقات التي يفلح فيها في المعدة طعاما وان
 يوقى غريب الماء البارد بعقب الشعب الكثرة **باب الاضياء**
 في المسانق المنزلة وذلك لعدم وفي اي الاحوال يحتاج الى كل
 من المسانق المنزلة في ايها يحتاج الى ذلك لعدم الغزير في
 قننه من ان يكون بذلك سديله معط الحرارة والشدة بصرية
 الحال حرة وصحوة وانفتاح ولا يفت فيه اصابع القاع
 على موضع واحد من البدن بل يجعل على البدن متعدا ومغلا
 وهذا المنفعة من الغزير اسم الدالة به اليق من الغزير ومنه
 العقيق الذي يصفط سديله وكثيره على الاضياء بلزم منه
 الكت والاصابع موصلة واحدا من البدن على خلاف الصنف
 الاول ومنه ما يكون ذلك فيه برقع وليس لاسنة معه
 ولا نقاب القاع والغزير الذي يكون يا الملك السديله
 يحتاج اليه ان كان قد احتست في البدن جدارت كثيرة سقا
 قد جرت في البدن وبقيت فيه وجرت هذه البقارات

سببا وتقلل

يكون لها من راحة كثيرة ويطلبه وعذابه كثر ما عرفت وعذرة
 غريبة تاجية عن الطبيعة وذلك انما يتصلها عند كافت الجلاء
 وتلبه فزمنه الاحوال جميعا ينبغي ان يستعمل هذا النوع من الغزير
 اعني الذي ذلك سديله ومع بقوه صالحه بعدا يكون ذلك
 في الاضياء الذي هو متساويا ولا يكون الطراف الاضياء والاعضاء
 على ذلك اكثر مما فعله الرابح سائر الكت فان استعمال
 هذا الصنف من يخرج تلك البقارات المنفجرة ويجلبها عن البدن
 جديت من ذلك البدن راحة فيه وهذه الحال من الغزير ينبغي
 ان يتوقى ويجتنب من قضا سديله او يستعمل راحة معقولة
 وذلك ان من كانت هذه حاله يكون قد عمل من يده بالثقب
 والمكر وحسب وتقلل منه ما لا يحتاج معه الى زيادة محمل
 او يخلط بل هو الى سديله بغير فصلية احوج واما الغزير الذي
 سديله الغزير على الاضياء من غير ذلك فذلك يكون قننه
 على الاضياء سديله سديله سديله بالاك بالاك السديله وذلك يحتاج
 اليه في وقت الاضياء الموقود من الثقب وذلك ان هذا الغزير
 يشد البدن ويجمع بقوته الى موضع حتى يذهب عنه التحمل
 والنظر الذي الكتب من الثقب فاما الغزير الذي يكون
 برقع وليس يحتاج اليه في البدن الذي يسمي الاضياء من
 اعني به تدوير الناقه من مرض حار وفي ابدان المشايخ
 والصبيان وفي ابدان العجوز لان ابدان هؤلاء جميعا تحتاج

يكون

الى جنب الغذاء من داخل الاضواء الظاهر للبدن فاما ذلك
 فان منفعة في جذب شئ ان كان غيرة المعدة او في الامعاء
 ولذلك ينبغي ان يستعمل عند سلامة المعدة من الطعام وعند
 اخذ الدواء الذي لا يؤمن ان يفسد في جوفه وان يجذب في الامعاء
 التي يحتاج اليها ان يثبت الدواء في المعدة والامعاء لئلا يمتد
 عنها فيبطل فعله فلما السند على القدم واستعمل احوال السند
 فيها الا ان ذلك السند فيمنع به منفعة يستعمل في موضع شئ
 كثيرا ودفعه في موضع كثيرا ذلك انه يجعل في القدم كمثل الغزو
 في سائر البدن لانه يجمع بينه وبين سلب الفضل وقصر الفضل
 العارض للحمار الذي قد ينسب اليها مع الدم بالمقاييس ^{وت} او
 التي هو اكثر مما يمكنها ان تحمله وكذلك ينبغي ان يجنب
 ذلك السند في جميع الاضواء بعقب السند وان يستعمل
 فيه العنبر والسند عليه وجمع الكف على الموضع الذي
 يحترق عليه منه وكذلك في القدم هذا ما يحتاج اليه ^{العلم}
 ما من الغزو وما ينبغي ان يستعمل منه **والاشجار** **التي**
في ^{العلم} في عملا التي يتولد من حبوب الرياح المختلفة المفعول
 البرد او الحار او البارد الكثير وكيف ينبغي ان يستعمل لاسلا
 الرياح المعطلة في الحروق والبرد فتكون واقفات تجلي على البدن
 جثايات عظيمة فيها ما هو يولد وجمع الاذن وذلك يجمع
 كثيرا فحقا ما يولد من كذا ما ونوازله وسعا الوفا ما يولد ما

لا بد من

في البرد ولا سيما اذا كان مع الريح السند عباد وكان في العطر ما
 والذي يحترق به مرفعة الاوقات جميعا ان ينفذ الراس فحار شدا ينقل
 على الاذن والالفة والغم ولا يترك في شدة خلل فيجل بينه
 وبين الدماغ مع البرد وان ينفذ الاذن الحار فيجل على كذا وكذا
 صغير يقطره فذلك بعض الادوية فانك الريح حار كان كذا
 ومن وده او من خفيف وما اعطى بها وانك باردة كان الاذن
 ومن ومن او يسهل او يسهل او يسهل ذلك واما المركب
 والقرول من شئ في اوقات هذه الرياح انك باردة يستعمل
 راعيه الشونيز المعلق والكون والافا وراية الساسه الحارة ^{نقل} مثل الفل
 والساسه والزعفران والورس والعود وما استعمل ذلك وانك
 الرياح حار استعمل الاستبراء البارد مثل الكافور والصندل والو
 وما استعمل ذلك فحقا ما يظهر به في دفع آفات هذه العوارض
 الامنع فاما ما يحتاج به منها اذا وقعت فيسخر به وما بعد انشا
 شلى ^{العلم} في وجع الاذن يعين كثيرا من حبوب الرياح المختلفة
 وكيف ينبغي ان يستعمل في اصلاحها قد عرض كثيرا من حبوب
 الرياح الحارة والباردة وجمع الاذن وقد يكون ذلك ايضا
 في الاضواء من حبوب رياح بمثل الحركة المعطلة وحده
 الاختلاط وحار رطبا وحارها فان عرض وجمع الاذن من برود
 كان دليلا ان الموضع يكون في داخل الاذن في عمقها ولا يكون
 معه مثل ولا يمتد ولا يحترق في ظاهر الاذن ويكون سائر البدن

بحر زرد

سليما من الحرارة ولا يكون ما تقدم من تدهور فوجب حراره
 بل يكون كالتبر يقدم له من الطعام والمشروب والهواء المحيط موجب
 مروه وان يكون الهواء باردا والرياح الهامه شتالها فلما ان كان
 التبر والمعتد في الطمس والمشروب شديدا حارا وكان الهواء حارا
 وهبت الرياح جوفيرا وكان الوجع نفسه مع عدم مع حرق
 وقيل في الرأس فان ذلك دليل على ان الوجع من وجع مستكة
 في الاذن لسطا صلاك يخرج منه وجع الاذن من برد الوجع
 عن راسا لدليل الذي وصفناه ان وجع الاذن من برد فتنحى
 ان بها الجرم ان يقطر في الاذن ذينا فتنحى فيه مديا ومن
 النار وبرد من العار منقوا ومن تنحى فيه الجوان اوزيت
 قد اريت فيه اوزيتون سيرا اوزيت فلذا على غير شئ سيرا
 من حذيره سرود من البلسان ويطبخ ايضا با وجع وكحل
 الملك ويصفى ما لم يحل ودرق العار في ماء حتى يقبل الماء
 غليا ناعجا وكذا الاذن به علاج وجع الاذن الذي يكون من
 فاما ان يكون وجع الاذن من حرارة وذلك تعلم بالدلائل التي
 ذكرنا منها ينبغي ان يقطر في الاذن سيرا من المصن منقرا مع
 دره او مع ماء الكا كج او مع ماء الكزبرة الرطبة التي تبت منقرا
 فيه حر اطن واسد اخا البحر مع الجوان الذي في د اظنا
 فان هذا الزيت يعمل في وجع الاذن بالاطبع عملا عجيبا ود
 بلان يوجد من هذه الامداد التي لم نفع ولم يخرج ما بها

نظم

كلاهما فطبخ برئت مقبول ويطبخ في الاذن مع منفعه بانه وكذلك
 الزيت الذي فطبخ فيه الحصى وهو اصل شجرة الاسف على
 وجع الاذن الذي يكون من وجع استنكت في موضع السمع او
 من خايط آخر للوجع فطبخ في موضع السمع فان كان وجع الاذن من وجع
 مستنكت في موضع السمع وذلك على ذلك الدلائل التي وصفناها
 في وجع الاذن التي يكون من برد ويطبخ فيها من تلك الادها التي
 وصفناها وذلك الباب واستعمل الجوار ذلك الماء ويستعمل
 فيها ايضا قطر منخل وعسل وبوريق او من عسل وبقيد
 مطبوخ وبوريق ويطبخ في الاذن ايضا شتالها سيرا من حراره
 مع دهن ورد وبصيل مطبوخ ودهن لوز فماء الكلات او البصل
 اذا من ويطبخ معه شئ من عسل ودهن اذهب وجع الاذن
 الذي يكون من وجع وخطا لوجع والسعد الحلي اذا سحق وخطا
 مع العسل ولبوا مرة ويطبخ في الاذن اذهب وجع اذن الذي
 سول من الرشح الطليط والاختلاط المزج وصفه دواء جامع ينفع
 من جميع اوجاع الاذن ونقل السمع يؤخذ من اللوز المقتشر
 من عشرة عشرة لوزة ومن البوريق وزن اربعة دراهم ومن اللوز
 وزن اربعة دراهم ومن الكندر وزن اربعة دراهم
 ومن الهاد اورد وزن اربعة دراهم ومن المروز وزن اربعة
 دراهم ودا واجمع بحل ويخدمته اقراص صغار يكون كل قرص
 وزن دانق ونصف وهذا وقد الحاجة ان كان وجع الاذن

علاج

وزن خمسة دراهم ومن الصن ومن الزنبا وزن درهمين
ومن القين اربع قينات ومن الصن ومن الموصون التي وزن عشرون
دراهم ومن اصل السوسن وزن عشرون دراهم يطبخ بالزيت والماء
واصل السوسن ماء ودرهمين حتى ينفى نصف رطل ثم يصفى ويغلى
عليه لبن والسيل يطبخ حتى يصير في غلي اللعوق **الباب السابع**
في علاج العين التي يحدث عنها خلل الهواء والصابر والرياح
وقبره ذلك اما غيار تراب الارض القليلة التي يفرها شيء من اليد
والرمل ودقائق العين مستطاب ذلك فانطهر ايضا بالعين الصحية
وذلك ان يجرى العين بالماء الحار ويطبخ وكل من طهرت بالابصار وما
منها حتى يصير صافا اذا كان احمرنا غسلا لا يستعملها من ماء الحار
يا حبس ثمن هذه الجدة ثمانية دراهم وروية العين ويطبخ على نار هادئة
من عود اخضر فارغيا لها ردي لانه لا يورث ان يحدث فيها
حادث من حرارة او وجع او غير ذلك من الاغاث وكذلك
ينبغي ان يتوكل في هذه الامور التي فيها عليها المتوقف وما يحفظ
العين ويوقر بها ويمنع من اقاوس العين والحر والعرق هذه البرق
وصفة يوصف بها اسحق الخطلة وزن اربع دراهم ومن الصن وزن
درهمين ومن اسفند راج الزماس واقلبيسا دانة من كل واحد
وزن درهم يجمع هذه الادوية مسحوقة منقولة بحريه ويضع في اناء
ويستعمل وقت الحاجة انشاء الله تعالى صفة روية اخرى اسحق اخرى
الناظر وينسب بالدهن فوخذ صفة اخرى واولوه من كل واحد

فاما العين التي في درهم

نصف

العين

درهمين وباسحق الخطلة وزن درهم وانما ذلك وزن درهمين وثلاثة
منه وزن اربع دراهم وكافور وزن دانة وبنفس هذه الادوية
ويخل بحريه ويضع في اناء ويستعمل عند الحاجة انشاء الله تعالى صفة روية
اخرى يوصف بها من العين فوخذ اسفند راج الزماس دانة حشيرة
والباب سبع من هذه صفة اخرى واولوه من كل واحد وزن ثلث دراهم
ويجمع وزن درهمين وغاسا بحريه وزن اربع دراهم وسلك وزن
جنت من هذه الادوية مسحوقة منقولة بحريه ويضع في اناء
عند الحاجة انشاء الله تعالى صفة اخرى للاولم الحارة الملتصقة في
تحت من وسد وعصاة الماسنا وحسن وزهران وايتون
واقا قسا وطين ارمق سواء يصفى ويخل ويذوب بماء عذب
القلب ويستعمل عند الحاجة انشاء الله تعالى صفة اخرى على
من يصفى افاقت العين واوجعها الشدة من وزهران
وايتون وزهر المنج وكذلك اجزاء سواء ويطلى على قرطاس ويصير
على الصدغ انشاء الله تعالى **الباب الثامن** في اخراج الماء
المتكثف من العين الصليح اجود الباء واجدها ما كان لا يطم له ولا
ولا يكون وهذا الجوش من الماء يكون مضافا سكر من غطاء
سائر الاجسام اياه وذلك ان كل ما يجسر له لون او طعم او راحة
فانه عسر ذلك عند من هو من حرقه انما هذا طعمه فيطهر لهم ذلك بالو
فيه لونه وراجهه ولذلك ينسب ذلك الماء الى ذلك الماء
الذي خالطه فيسمى بالكبريتي او حرقى او قزى او قزى او قزى او قزى

يوضع

اليوم

من اكل شياء المالحه فانه يقع فيه الحماض بها الحماض ليس بالحرارة
 اذا كانت الملوحة من سائر ان فعل ذلك من عدم الماء واحتاج
 ان يراعى نفسه بلا عطف فيبقى ولا ان يقلل من الماء او لا يكون
 ما يتدفق به من الحماض التي هي جوعها بارمة وطيرة كما يقول والمطهرة
 البارده والطيرة ان يبرهن بدمن الورده يبرده او غيره من الادوية
 البارده والطيرة او هو ما يستعمل في هجاب العطف ان ياكل من
 القشر الاسود واصل السوسين ويزداد ثقل على ذلك اذا اسبغ في الفم
 وقطعوا بلا ذهب العطف من تحتها اخر من يسل في الفم فتنفع من
 ومنه فاداء منع من العطف من تحتها القشر وزر من ثقل
 وراهم فكلوا زرا ربعة دراهم وما ان لكش من اسفل العطف
 فاذا ذات من رز القش والمغش والمغش والمغش والمغش والمغش
 في الفم فاد الحماض اليه اخذته قرص فاسك من اللسان
 فكلها غايب منه شئ اتلف فانه ذهب العطف استاء القش
 وحماضات القش والمطيرة والمطيرة البارده اذا عصبوت فاستعملت
 سكت العطف والبرود فكلها اذا بل بماء الصيار وسعير من
 القش والقه حتى يحتج لعابه فاسك في الفم لعاب كثيرا ويبلغ
 شئنا بعد شئ بزمب العطف وكذلك يشعل حب السعير جعل
السعال الحار في الحزن من حمله الهواء اولها ينجي ان يجر
 به من الهواء ان يرض ارض الموضع الذي لا يؤمن فيه الهواء
 بماء ويخرج فيه بانبوع وحفظ وحمل او يؤمن او ينجس وان

موضع

موضع جميع الاجزاء التي فيها والموضع الذي لا يؤمن ان يخرج منها
 به في القش حفرها حفره فربما بالهواء من الموضع بعزق الابل
 او بالملح او المعري او بشعرها او بالحرا الذي عاظمه وقيل بالبرود
 او بوجوه السوا وور الشوز او سوزين او سوزين العفكس او بالسكر
 او بالبرود واسترا او الكا ربا وهذه الاشياء اذا تحرقها او يعضها
 او يواحدتها الذهب ما يحرق الهواء المؤدية باذن الله تعالى مسقة
 بوجوه ذهب بالبعث والبق والجوس من حفر من القش والمغش والمغش
 البري والكون منقادة الاجزاء منقوبة الموضع من الكثرة ونقي
 ان يوردها فرب في الموضع الذي يحرق منه من الهواء فان الهواء
 ينقذ من حفره النار وينجي ان يرض في الموضع التي يحرقها
 من الهواء الا من من حفر من الاسواس والعفكس وما يصغر
 البري والحقوق القوي والشبع والقيوم والجودة والمطيرة
 اسبغ فان الحماض من حفر القش من ما يرض في المكان
 كله جعل سقا حول الموضع والمغش والمغش من الهواء ان شاء الله
 تعالى وان اضل ان يكون المغش في هذا السقر في الحماض فيبقى
 ان سق في القش تحت الامتياز والوقود حفرها فان كثيرا من
 البرد يكون في الهواء فاذا جعل الوجود حفرها تركت من حفر
 جهاز الزمان وقد حفر حفرها فاصدقت فاذت فاما الادوية
 فيبقى ان ينجس من حفرها ولا سيما في الموضع التي
 يحرق منها من الحماض ولكن اعطية الاولى في الصغار من الحماض

جوز كبريت بن رز

والرصاص
 طالع الساج وما فيه الاضغرة وما سابه ذلك من شئ يقع فيخلط
 براد الحجاج وما يزد وكون كوما في فان من الاستاء لا خلا فقيدا
 شئ من الحوام فاما الزناير والفضل فانه يحزر ربا بالاصح يورث
 الجاري ومما به وبما يستعمله الادوية في الموضع التي عاينها
 فيها **الطباقيش** في علاج عام لسع الحوام جميعا فان من الاحد
 ان ينالها من لسع الحوام اذا كان ما ولد لا ينبغي ان يبدل به الا
 ان يحضر الموضع مصابا شديدا وان يكون الذي يحسه ليس بصاحب
 بل يكون قد تداوى بعلاسا فان بعض من قبل المص فيد مطبوخ و
 في فيه نيتلة وقت عصه فاذا امسه فحينئذ ان ياتى منع رجاج
 ويشط فيه فقبله بالباد فاذا السوفت يلقها داخل الفتح
 ويكبى الفتح على الموضع فان العتق عند ذلك يقوم مقام الجرح
 وعند السهم داخل الاصضاء الجارحان ثم يشوى الموضع للمخ
 ومن جرح يخرج منه دم ساج فاذا خرج ذلك الدم خرج الدم ايضا
 ان شاء الله تعالى وينبغي بعد ذلك ان يصفى الموضع بالادوية كلها
 التي لها جذب هي مثل زهر الكبريت ودهن زهر القن او
 الجوز او يصل من قرق او كرات القمل او نيل القم في ذلك الموضع
 ملح مدقق وحين يجرى ويجعل او بها جميعا ويصفى الموضع
 والزفت الطيب ايضا اذا اصابه موضع السبع مع مقلقة
 بينة وينبغي ان يبل الموضع ايضا بصل من طريقه فيخرج حبل
 ويصير او بماء البحر او بماء هالح فان هذه الاشياء وحدها

لباس الحمار

السم

السم
 السم اي سم كان صغيرا او شاملا لله تعالى وينبغي ان يصفى الموضع بعلاج
 وفرايج زجرت ساعها حاتم وقت على العنق فانها بعد السم وتكون
 الومع وينبغي ان يصفى الموضع ايضا بالادوية المذكورة فاما الطيب
 والادوية الاشباه الطرية القوية الملاحظة ينبغي ان يسقى للموضع اي حيوان
 كان لسع من ذلك السم من جز السرا وخير وهو قعر البعوض من كل واحد
 من هذه درهمين شترس ومن ماء المسنة التي تسمى النورس وهي غير اذكي
 بعصر ويضيق من ما يجاود او حبات وحم السطحة العين من الادوية
 القوية في دفع السم وتكوين الوجع وكذلك للزهدا وسعدا اصل
 وعام الكرات والخشخيش المعروف يحصى النعلك الفجكست فالزهدا
 وجب الغار والراطين الممزوجة مستوية او مطبوخة هذه الادوية
 كلها بصل وضع السم وتشكيل الوجع عملا صالحا ومن الادوية المذكورة
 التراب والاعطس اذا شرب بضع من لسع جميع الحوام ولكن يحتاج
 ان ما ذره قبل وصول السم الى الاعضاء على ان لا يصل اقر السم
 ويصفى وقد يقطع من لسع الحوام استعمال الاشياء التي نزلت
 وخرج الفضول من المبدن ويستعمل ايضا هذا الدواء فانه كثر
 المسفعة في لسع الحيات والعقارب وجميع الحوام احاطا بوق
 من السكينج واصل السم من الاشياء الجوزي والزنجبل من كل واحد
 اربعة دراهم ومن الزهر خمسة دراهم ومن السرا والنفار
 من كل واحد ثلثة دراهم ومن دهن الكروسة درهمين
 ووق ذلك اجمع ويجعل ويخذه منه اقراص فربان كل قرص اربعة

ذلك باستعمال الكبريت الطبيعي واغذاء البوارس من فضائله وحده
 من اشنع الاستنباة في العرق من هذه العلل وكذا الشبث والرازيان في
 سحقها وهو الهند البصري والعرق المصري والعرق الجليل والشمس
 والمنع وجع المفاصل التي بها تمنع منافع البدن واصلاح الاغذية
 وتبقيها ومنها لعلها لا يخرج في غضون من احسن البدن فيعجز عنه بعد
 وما سببه كون العرق من العروق المدوية **الطبيب** في وصف
 العلاج من العرق المدوي فانزل في البديف ولان العلم بانفعه وان
 لم يقع اليه حاجة سنده حسن محمود ريت ان اصفى العلاج من العرق
 المدوي وان كان عرقا جاليا لم يوس لم يذكره ان قوله في قوله سور
 والافضل وهما اما ان من اهل الاطباء علم سور فيوس فانه لم يان
 هذا العرق جريان وانه يخرج بل راي انه يتوهم انه يخرج وهو
 غير حرك فاما الاصفهين وعنه من راي عده فانه وان كان
 يتولد لم يحصل فاكثرت في السواعد والاصضاء والسوق والا
 فاما في الصبيان فانه يتولد مع ذلك ايضا منهم في الظهر والصدا
 تحت الجذع وهذا نفع كلهم في علاج ما هم على انه حتى ان سئل عن
 نفعه في الماء الحار فقلنا انما حتى يخرج طرده فخرج طرد سلا
 فان لم يجز الخرج سنده في طرده في طرد في طرده بهما
 فحفظه لاسفل فقبله سنده في استعماله ذلك اصنام افعاد
 في الماء الحار ومنه للوجع والاسهال الحار والاضداد المتعددة من وجع
 وفيه الخطر والظلمة واليق والباقي وما اشبه ذلك ويلزم طبع

الوقاية

الوقاية كالمزق المنسوب الى الطاهر والطاهر وقوله ان اسلمه فان اسلمه
 فخرج موضع شروحه وخرج طاهر الخ لولا ان قد ثبت على ما يحتاج الى
 من علاج العرق المدوي وسلك في ذلك المسلك الذي سلك في سائر الاقسام
 واني قد مضى في اسباب كونه وانا انزل ان الله جل وعز بمنزلة وطوله وسحر
 سحره في ما لا يحصى الى استعماله في ما لا يحصى من ذلك فدرج
 لان من ذلك لا يخرج الى اصل هذا السفر فلا الى اوز منه من المواضع عدان
 عليه ليم سفر في جميع وعده كمن من الناس وحسن كان الحج والحدوث كمن فاتهم
 من سائر اسباب التي ذكرها فالاولى انك معرفة هذه العلاجات والاستطاعة في هذه
 الاثورة والله سائل ان يحصل عليك وعلى من عاك بالاسماء
 من العرق المدوي الذي انه على اياته قد برز من ان السيف الطاهر في
 العلاج الجليل البارع الماحصل الجوانب الى الزاهد العادل المربط للجانب في
 الباب التاسع الاثار في الاعراض في الصورة في العرق المدوي الذي ذكره الاشراق
 والشهر في محمد بن مرقته العارفين ابو الفاسط في بن موسى بن جوس
 محمد بن الطاهر بن العلق في الفاضل ابن الله صفة واستماع في الخلاق شرفه
 وعندهما ريت بالله على الله انما من كتاب الامان من اسطر الاسفا
 فان جعلت شيئا منه ما قد ذكرنا انه فاع لا اذكر في اخر من ذلك الطهر
 بالاسرار فاعلم ان الذي لك في تلك الحال وهو يكون مما فعله في
 وهو اني بلوغ الحال فانت في طرد في طرد في طرد في طرد في طرد
 علام في طرد فانت عند استعمال هذا الدواء كما واحد بهر وهو دور كثير
 عرق اسما واما في اسباب السقاء فيقول منه ومن الجاهل في طرد
 العالمين وهذا من سائر الوسائل والافعال في طرد في طرد في طرد
 وجميع من افاد الوسائل الى حاجته ومنها بهر ومافيه وصل الى الله
 على سيد المرسلين محمد النبي وآله الطيبين الطاهرين
 اجمعين بم الكتاب بعون الله وقوته آمين

في طرد

14
12

بسم الله الرحمن الرحيم
 هذا قسم الكلام من التهذيب وعلى السند وقع
 التوب **الفصل** في المقدمات الكلام هو العلم بالعقائ
 الدينية عن الأدلة البينة وموضوعه المعلوم من
 يتعلق بذلك والعلم لا يجد موضوعه وقبل بخصائه و
 التفسير يمثل حصول صورة الشيء في العقل والاختلاف
 الجازم المطابق الثابت وصفه بخيل مما لم يذكر لم يأت
 هي وادراك المركب والحق تنبيه على اختلاف الاصطلاح
 وحقيقة النظر حركة النفس في المعقولات عودا على التحصيل
 المحلول وكونه مفيد للعلم في الجملة وتكون الالهييات وبدون
 المعاني ضرورية والمتكلمة عندك سوف تطلق المنكر للعتبات أو الآلات
 أو كليهما وهل هو بطريق العادة أو التوليد أو الوجوب فيه خلاف

الفرق

والنظر في معرفة الله سبحانه واجب بالحق والاجماع ولكن قد
 المعرفة الواجبة عندنا بذلك وهذا المعقولة لكونها واقعة
 لضرر خوف العقاب قالوا لم يجب الاثر طالما وقع للشيء الزام
 النظر في المجهلة لعدم الوجوب قبل ثبوت الشرع وروى بان
 المتوقف على النظر هو العلم بالوجوب لانفسه ثم انما اول الوجوب
 المقصود لتوقف المواقف عليها والنظر اليها وبسبب اليها
 فيجب ان لا ينال الاصل ما يتوصل اليه بالنظر فيه الحكيم وقد
 بالخارجة فبقاياه الامارة تعان توقف على فعل فنفى والا
 فعلى وقد يستفاد منه بجويز القران القطع ولا يثبت
 ما استنوي طراه عند العقل الا بالثقل وما يتوقف الثقل
 عليه الا بالعقل **الفصل** في الامور العامة الشاملة لا
 الموجودات تصور الوجود ضروري والتعريف بمثل الكون
 الحق والشيء لفظي وتنبه على اشتراك معنى صحة القسم
 الى الواجب وغيره والخبر فيه مع النزول في الخصوصية و
 تمام الحصر في الموجود والمعدوم وعلى زيادة على الماهية

فهنا حجة على غيرها وأقادة حله عليها وأكثاب تقوية لها
والحكم على أن حقيقة الوجود وجود خاص به ^{بم} نفسه ^{بم} فم
لغيره بخلاف الوجود لكن بحقيقة ^{هبة} فإلا سمع نفرد بالقيام بالما
فهنا لا حجة كإبطال الجسم وشارك له في عارض الكون المقول
على الوجودات بالتكافؤ كالنور على الأنور وما يقال أنه في
الكفر نفس الماهية بمعنى أنه لا يتفرق كل عبق على حد في ذاته
وأما ذلك في العقل نعم الوجود ينقسم إلى الحقيق ^{حقيقة} والذهني
واللفظي والسمعي مجازاً ^{حقيقة} إذ ليس في الخط واللفظ من الإنسان و
الخاص ^{حقيقة} لأن الماهية كإخراج بالاهم وصورته واللب
على الذهني إما بتعلقه بالثبوت ^{حقيقة} له في الخارج إذ يحكم على المتع
إيجاباً ونجد من المهورات كائناً ومن انضاب الحقيقة فالتعقد
الكان بالحصول في الذهن فذلك ^{حقيقة} والأفلاصالة بتفصيلها
بين العاقل والمقول ولا تشمل للشيء الصرف وأدلىس الثبوت
في الخارج وكان العقل وهو وجوده مناصلاً ^{حقيقة} لا يعنى
كل من تصور الكفر فلا يوجب انصاف الذهن بالاهراض

في الخارج

حتى المضادات ولا وجود المنع في الخارج يكون ^{حقيقة} الذهن فيه
كلما وفي البيت تم المعقولات من الوجود ^{حقيقة} والنسبة ليس
الثبوت ومن العدم ^{حقيقة} لا التقي في المعدوم ليس بشئ ولا ثابت
ولا واسطة بينه وبين الموجود ومنهم من انهما جميعاً
وتفريقاً وبشيء الواسطة حالاً ويجعل الوجود منه أدلو
وجد تسلسل وتوحد انصف بالقبض ^{حقيقة} ورد بان حجة
عنه ونقضه العدم لا المعدوم ^{حقيقة} قالوا الاعدام متمايز
ولا يقضى التمايز من الثبوت ^{حقيقة} والامكان شوقي للفرق
بين امكانه لا امكان له فثبت موصوف قلنا في
العقل والا انتقض بالمنوعات والمركبات الخيالية ^{حقيقة} ثم
كل من الوجود والعدم قد يقع محلاً وقد يقع رابطة ^{حقيقة} و
يفترج حل الاججاب الى اتحاد الطرفين هو ^{حقيقة} ليس وتعايد
منه وما يقيد وصدق يكون مطابقة ما في نفس الامر و
معناه ما يفهم من قولنا هذا الامر كذا في نفسه ^{حقيقة} أي قطع
الطرح عن حكم الحاكم ماهية ^{حقيقة} التي ما به يجاب ^{حقيقة} السؤال

بما هو ويؤخذ بشرطه وتبقى المحاطة والاختلاف في وجودها
 وبشرط لا تنفي وتسمى المجردة ولا يوجد في الأذهان نضادة
 عن الاحتمال ولا بشرط تنفي وهي أعم من المحاطة فتوجد كقولنا
 نفسها في الخارج لا جزأ منها لعدم القابلية فماذا ذلك العقل
 ثم إذا اعتبرنا معروضه للكليات في الكل الطبيعي وأنها
 يوجد منه المعروض دون العارض وهي الأفراد وقد يقال
 الماهية بشرط لا تنفي عن أن يزيد عليها كل ما يقابلها
 فيكون مادة الشخص مقدمة عليه في الوجود برتبة لاخلافها
 في وجود الماهية المركبة ولا بد من انتهاءها إلى البسط
 واحتياج بعض الأجزاء إلى البعض في المركب لتحقيق ضرورة
 بخلاف الاعتباري ومن خالف في جعلية الماهية
 إذا دأبنا من لوازم الوجود كسائر الجمل الماهية
 كوجوبية الأربعة والأفا احتياج الحكم إلى العلة ضرورة
فصل أفراد النوع أنما يقابلها بغير عوارض بها فينبغي ^{الهند}
 فيعد تخصيص أن الشخص والتعريف هو تلك الهند أو

ما يقابلها

ما يقابلها أو كون الفرد بحيث لا يقبل الشك أو عدم قبوله
 لذلك وأن العدد هو المعدوم أو العدم المضاف أو
 ما يدخل في مفهومه العدم والوجودي بخلافه وأن لا يتحقق
 ماله ثبوت في نفس الأمر من غير ثباتية فرض وتقدير ولا اختيار
 بخلافه لا يشك أن الثابت وجودي وحقيقي واعتباري
 أنه يستدل إلى الفاعل وإلى الوجود الخارجي وإلى أسباب
 آخر كقول الماهية أو المادة المتخذة بما يلحقها من العوارض
 بحسب تعاقب الاستعدادات **فصل** الوجوب والامتناع
 والامتناع معقول تحصل من نسبة المفهوم إلى هيئته
 البسيطة أو المركبة فتصورها ضروري والتعريف بمبدأ
 ضرورة الوجود وضرورة العدم وضرورة كليهما لفظي و
 لا يقبل من الأولين إلى الثاني والغيري فالموصوف
 بالذات هو واجب الوجود لذاته وهو الله تعالى وأولئك آخر
 كوجوبية الأربعة وامتنع الوجود بوصف كقولك الباء
 أو أنني كعدمية الأربعة وقد يوصف الأمكان بمعنى سلب

ضرورة الوجود او ضرورة العدم وتسمى الامكان العام
لعمومه الخاص وضرورة الطرف الاخر بالنظر الى الاستيفاء
وتسمى الاستيفاء وتسمى هي ضرورة المادة لحصول النفا
باعتبار تحقق الشرايط شيئاً فشيئاً متفاوتة شدة و
ضعفا وتسمى الاستعدادى وهذا مراد من قال كل حادث
يفتقر الى مادة يكون محللا كما في ضرورة بها يكون متعلق
الحوادث وانما يتم لو سلم ان كل حادث ممكن هذا المعنى
ثم احتياج الممكن الى الموفر واستتاع ترجيح الصدق فيه بلا مرجع
ضرورى وهذا غير ترجيح المختار لاحد المتساويين على الآخر
بل ان يختص بل يختص الارادة كالحارب بسلاحه احد الطرفين
والجاني باكل احد الرقيب فان قبل الغائب حال الوجود
الحاصل وحال العدم جميع القينين قلنا المتعصب
الحاصل بخصيصه آخر والجميع هو الامكان او الحدوث
فيه خلاف ولا كسجة ويعنى الاحتياج وحال
القاء توقف الوجود او العدم واستمرارهما على مر ما

ولا يقبل

ولا يقبل وتسمى بالذات احد الطرفين لا بمعنى قضاء الوجود والعدم
لا احد الوجوب على ايضا منقضية ولا لا يفتقر الطرف الاخر
انقاء الاولوية الذاتية ثم وجود الممكن محفوفة بوجوبين سابقين
والاخر لانهما لا يجب لم يوجب الامتناع المترجح بلا مرجع و
حين الوجود امتنع العدم لا تسامح الجمع وهذا لا ينال في الاختيار
والثمة بل كل ما يوصف احد في فرض منه بمفهومه كالفرد
والحدوث والوحدة والكثره والحين والبقاء والموصو
اعتبارا عقلياً ولا لزم التسلسل ومعنى كون الشيء واجبا
في الخارج انه بحيث اذا عقل مستندا الى الوجود لزم في العقل
معقول هو الوجوب كذلك في البولي القدم عدم المسبوقية
بالغير وهو الذاتي وهو بالعدم وهو الزماني سوى صفاته
ايضا ولزم المعترلة كثره في الاحوال وعند الفلاسفة كثره و
لا يستند الغدبة الى المختار لان القصد الى الاحتياج يقارن
العدم ضرورة ولا يمكن عدمه كونه واجبا ومستندا اليه
اجبا **سابعه** التقدم والتأخر والمعية يكون بالعبارة

أما الطبع أو الزمان أو بالشرط أو بالزمان المحسوس أو
 العقلي وضعاً أو طبعاً أو بالذات كما في أجزاء الزمان
 فبين الغدم على الحادث لا يلزم أن يكون له إمكان
 استعدادي بل يلزم قدم فإدلة له **في الوحدة** ولكن في
 من المعاني وقوليهما بالاشتراك وقد عرفت عنهما
 فيكون جهة الوحدة مقومة وأعراضها ومنسبة و
 فهي الوحدة في الجنس جارية وفي النوع ماثلة وفي **الك**
وفي السببية ماثلة مساواة وفي الكيف متجانسة وفي الخاصة متكاملة
 وفي الأجزاء مطابقة وفي وضع الأجزاء موازنة وبتنوع
 اتحاد الاثنين ضرورة والاستدلال أن اختلاف الماهيتين
 والطويتين في الأجزاء ليس بواضح من المدعى وبأنهما
 أما موجودان أو معدومان أو مختلفان فلا اتحاد مدفع
 بأنهما موجودان أو بوجود واحد هو نفس الوجود في الصائرين
 واحد أو غيرته بنفسه فهو وقد يحصل غير أن موجودين
 مجزأين كما هما الآخر فالجزء مع الكل هو لا غير ولكن

المشهور

الموصوف مع الصفة ولذا أصبح مطلقاً لا غير زائد وغير
 مع أن فيها الأجزاء والصفات الغير للحيلة فليس المعنى أنه
 لا هو بمجسّم مفهوم ولا غير مجسّم الوجود وإنما لا لغيره
 الصفا النفسية ولذا يستدل فيهما مسدداً لا غير واختلاف في
 لزوم تعابرها أو متعلق اجتماعهما والنضاد كون المعنيين
 يتنوع لذاتهما اجتماعهما في عدم جهة وعند الفلاسفة كل
 اثنين غيران فإن اشتركا في مقام الماهية فمطلوب والآخر
 فخالقان وهما متقابلان أو امتنع اجتماعهما في محل واحد
 من جهة واحدة فإمكان وجودين فإمكان تعقل كل بالقياس
 إلى الآخر فمضابقتان ولا تضادان فإمكان أحدهما عدداً
 فإن تعبد يكون الموضوع مستعد للوجودي بحسب شخصه
 أو نوعه أو جنسه القريب والبعيد فلكة وعدم ولا **بالحسب**
 وسلب وقد ينطبق في التضاد غاية الخلاف ويخص باسم
 الحقيقة والأول بالمشهور وفي الملكية والعدم والاستعداد
 للوجود في ذلك الوقت ويخص باسم المشهور والأول

بالحقيقى ولا نقابل بين الوحدة والكثرة انما ير موضحها
وتقوم احدهما بالاشارة **فصل** العلة وهي ما يتبع بالية
الشيء انما كانت داخلية فيه وجوب الشيء معها العلة
مقصود بها او بالقوة فادوية وانما كانت خارجية فالشيء اما
تجما ففاعلية او طافية ومزيج الشروط فلا تات
الى الفاعل وجميع ما يتوقف عليه الشيء في علة تامه في
عند تمام الفاعل يجب وجود المعلول لا امتناع الترجيع بالترجيع
وبالعكس لا يكون الاحتياج من لوازم الامكان لعدم المعلول
يتقرر لعدم العلة وجوده مع انعدامها اما بصورته
المعدا كما لا ين بعد الاب والبناء بعد البناء والموتور في
الوجود قد يقاير الموتور في البقاء ووحدة المعلول بالانحصار
بوجب وحدة الفاعل لا امتناع الاحتياج والاستثناء معا
ولا يحكم استنادنا الكمال الى الواجبات اذ الاستدلال بانه
لولا يصدر عن الواحد لا الواحد لزم اتحاد السلسلة و
العلة فيا بين كاشين ضعيف تمسك الخالق بانه

المصدر

فان دخل شئ من الزمر الترتيبية تسلسل وروابطها اعتبارا عقليا
يرد على صدور الواحد وقولهم المراد ان كل واحد من المعلول كثير
الفاعل ولو بالحيثية ضرورة ان فاعلية فاعلية فاعلية لذلك
لا ينفذ شيئا كما لو انقضى ما عليه من امتناع تعدد اثر البسيط
ان الفاعل ان يكون قابلا لثلاث الفاعل لثلاث وقد يستدل بان
خسبة الفاعل بالوجوب القابل بالامكان وقد بعد التسليم
لا امتناع والوجوب والذوجوب محتمل **فصل** يجوز دوام الفاعل
الغوي للجمانية وقات الفاعل سعة بل يرتبها بالثبوت
والدقة والعلة لا التفسير بخلاف الفاعل والطبيع
باختلاف الفاعل فاذا فرضت حكمتهما الاتحاد في المبدأ يتعار
الجمانية والخروج من التناهي وقد بعد تسليم التامير بالانقائهم
لو كانت القوة بعد الجسم **فصل** يستحيل الدور وهو توقف
على ما يتوقف عليه ان امتناع تقدم الشيء وروابطه تسلسل
وهو تراويع وضو العلية والمعلولية لا النهاية لان الموتور
للجمانية ليس بنفسها ولا يخر من هذا الدور بطارعا واجبا في شئ

سبحان الله
والله اعلم

من الجملة فيقطع ولا يفضل
من السلسلة جملة بمصا

ونطبق من الجملتين وان وضع اولهما
من الثانية جزء من الثانية

لزم ثانياً وفي الجزء والكل ولا انقطع الثاني فثبت ان
ولأنها لما اشتملت على معلول محض لزم اشتمالها على علو
للكافور ولا يانطبق من سببية وضعي العلويات والعلويات
فيما فوق المعلول المحض قبل ان يانطبق بالضرورة سبب العلويات
العلوية وتناهيها ولأنها ان انفسه يتبين ان في خروج
ولا تفرد وكل منهما اقرب من بعد فثبت ان **فصل**
الصورة لكل هيئة في قابل وحداني بالذات والاعتبار
المادة لها كالبياض والجسم والغاية لا يستعمل في الفعل
وان لم يكن له جهة عليه وحسب من الفعل اليه وان لم يكن
للفاع قصد لما كان الموجود عندنا هو سبحانه وتعالى
وحدد معقول العلوية والثانية في المكون الثاني **الكتاب**
الثاني في الاوضاع وفيه مباحث لا نزل الموجود ان يكون
بالعدم فقد برز الاتفاقات فان تحيد لا يبرهنه او تبعته
تعرض محض بالحي كالحق والادراكات او غير محض كالاقا
والحسوس والحكماء والوجود ان كان وجوده لذاته

نفسا

في التوضيح

في الاوضاع

والاخر

الحق

والاخر من الجملتين الاستقراء استقراءكم والكيفية الام
واوضح والملك والاضافة وان يفعل وان يتفعل واستناع
فما العرض من نفسه او باكثر من محله والمعد بالذات وبالاع
كوحدة العشرة وجوهر النبوة ضروري والعرض في الثاني
والجوار والتأليف متعدد ويستعمل انتقاله من محله
لان وجوده في نفسه هو وجوده في محله وان تشخصه
بمحله وقد يوهم من جدوئ الملل في الحوادث انتقاله وفي
جوار قيامه بالعرض لا في معنى على الاختلاف في المعنى
انه التبعين في التحيز والاختصاص ان كانت في الجمهور
على استناع بقاء العرض لان مفهومه يعني ذلك ولا يستلزم
قيامه بغير البقاء واستناع زواله لانه اقام نفسه فيمتنع
او بغير الشرط فيستلزم او بغير ان يحد قيد وراوفا
فيغير النفي المحض انرا والكل ضعيف **فصل** الكثرة
يقبل القسمة لذاته بمعنى فرض شيء غير شيء فنقتض ان
لا يجر احد مشترك وهو العدد ومقتض ان كان غير

في الكثرة

فما كان لا مقدار خط أو سطح أو جسم تعلمي تقديره
 مع اضافته فيسفي الطول والعرض والعمق عند المتكلمين
 عند اعتبارهم والمقادير جواهر مجتمعة أو غايات وانقطاعا
 والزمان وهو على كل وجه لا يمتنع والمستقبلا وجود
 الحاضر يستلزم الجوهري تقدم اجزاء ليس الا انما انما
 ولا ثم لو وجد امتنع عنه بعد كونها متساوية في
 مع تركه وتقصيره وورد بان العدم في الحالك لا يستلزم
 مطلقا ولا التقدم بالذات وبعد العدم في طرق الملا
 وامتناع العدم بعد الوجود لا ينافي في الامكان في الوجود
 بالماضي والاستقبال في حقيقة التقدم والماضي
 بالذات بحيث لا يصير قبله بعد ولا بعده فيلزم في بعض
 به العامة وتقسيمها الى التبيين والتمهيد والابتناء والتما
 واما حقيقة تقدير مقدار حركة الفلك الاعظم لا يتفاوت
 كدوام امتناع تالفه من الانان متصل لعدم استقرار مقدار
 لحقيقة غير قارة وهي الحركة ولا امتناع قائم لما لم يتعدا الحركة

ليس

تستبين ان المسبقة فيقطع للمسبلا وتتقدير جميع الحركات
 مقدار لا يدرعها واما على اصول الفلاسفة وقيل الزمان
 معلوم بتقديره بمقدوره وهو موهوم ولا يقيد الحقيقة والعقد على
 جوهري مستقلا يقطع بوجوده ان لم يوجد جسم ولا حركة و
 المكان قيل هو السطح الباطن من الحادوي المائل الظاهر من
 الحوي وقيل البعد الذي بعده غير بعد الجسم والافان ا
 من جوهري مساو للمكان الممكن ومعونه لكل جسم وكل الطريق
 والهو الحركة والحركة في الماء الجاري سلكا يد على التوافق
 بجو خلق من شرا فاقبل ثم لا اذا اذ افنا صغر عن طلاء منطاه
 دفعه زرم واقبله زمان لا ارتفاع فخلوا الوسط فاذا ارفعنا ال
 جانبي الرق المشدد الراس في المسام عن الاخر خذ جوفه وقيل
 ولا لزم تساوي المعاقف وعدمه فيما اذا فرضنا حركة جسم
 في جسمان قوامه نصف قوام الاول فيكون ايضا الساعة خروفي
 ان تفاوت الزمان في تقاطعات المعاقف ومن المعاقف ارتفاعا
 للحم في الحجة والماء في الانوبة وعدم نزول المسام فبقية الكون

2 ان

المشود والراس المعروض يظهر من الجانبين **فصل**
 الكيف عرض لا يقتضي قسمة او نسبة وانما بالاستقرار
 واصول الموصيات الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
 وقد يقال ان الحار لا يجد في حرارة لما يشترطه من ثبات البند
 كما لا يذير ولا دوير ولا كالتدوير ولما الغريزة التي
 لها اقسام الحيوان قبل ما يتركه وما يتركه في الغريزة
 ومنها الاعمال وبعض الملائكة الحسنة وقد جعلوا في هذه
 الجحيم والطبيعي منها ما يكون في فوق وهو الغيرة او
 وهو الشغل وهما متضادان والفضيلة تنمو من المثل
 طبيعيا وقربا ونفسا انما لا يبدل وان كان من خارج
 فغيره والافان كان مع شعور ونفسا في تلك فطبيعي
 فيكون ميل مثل النبات الى البرد والرياح طبعيا واصول
 البصر والالوان والاصوات وكلها من انواع الالوان الجملة
 انواع اللون لثباتها كالسواد والبياض وغيرهما وحيد
 البياض من مخالطة الهواء للجسام الشفافة كالزبد والثلج

ولانها جوهري

كون

وتسمى البرودة والارطاب لا يمنع كون حقيقة يحصل استبا
 والضوء ان كان من ذات الحركات المتشعبة في الارض
 او لا وانما انما ان الظلمة عدم ملكة له ويجعلها
 لا يستلزم كونها كيفية موجودة كيف ولو كان لكان ظاهرا
 للجائز في الفار من ابصار الخارج كالعكس لعدم الفرق
 والذات من المشرق في الشمس في شعاعها والعرض كالألوان
 يستقر برقا وقد يسمون ان الضوء اجسام صغائر تنفصل
 من المضي وتصل الى المستضي بناء على ان حدوثه من مضي
 حال او غير ذلك او متوسط بينهما وبين المضي فيهم حركة لها
 او ابتعا او انكسار او عدم روية اللون والظلمة قيل
 لكون الضوء شرط الوجوده ولكن ان الضوء شرط رويته
 وانما المستموعا فالاصوات وسبيل القرب يوحى الهواء
 المملوء للفرع او القلع ويدل على وجوده خارج الصمما
 وتعلق الاحسان هناك اذ اذ جهة ولو من الجانب الخلف
 والغير يفرق بينه وتبعد على كون ذلك به وصول الهواء

آخر

تقدم

والصدق في العلم والصدق
لا يرجع العلم والصدق

انما يعلم الزمان ولا ينفرد به احد من غيره بذلك واذا
رجع بصادق جزم امس هو الصدق واذا عرض له كغيره
لما يتارعا بما تله في الحدة والنفوذ في المسموع وهو كذا
ينقسم الى مقصور وهي الحركات ومقدمه الذات ومما
مع الصوت المقصور لم يسبق قطعا مقصورا ومع الممدود
ممدودا مثله ولا وقد بقا القطع مقصورا مع ساكني بعد
مثله والموافق من الحروف والكلام واللفظ وقد يخص الكلام
بما يبعد واللفظ بما يتاخر من المقاطع وقد يتوهم ان اللفظ
من قبيل الكم اذا اريد جميعه منته وورد بانها لو عرفت
اصوات اللذونات الطعوم الشغرة والشمومات الزمان
اذا في الكيفيات النفسانية وتسمى مع التوهم ملكة وبدء
حالاتها الحق وهو المبدأ فوق الحسن والحركة ولا يشرط
باعدا ذلك المراج ووجود البنية والروح وان كانت قد
ينفي بغيرها والموت زوالها وقيل كيفياتها بغيرها
يطلق على عدمها كما في الجاد ومنها الادراك وهو بمنزلة

الادراك

وقهوه وحققه للشيء عند العقل بحقيقة كما لنفسه صفاتها
او بصورت المتن عند كافي الماديات او الحاصلة ابتدأ كما في الجودا
والمدومات فهي مع انها معبرة للهوية التي لا ضات
حصولها للنفس كحصول العرض للحال فلا يلزم انصاف الممدود
بالمدرك كما لا يلزم يقصور الجاهل ولا يقصر به ويتصرف بالكم
وقد لا يقصور ومن انكر الوجود العقلي جعل الادراك ايضا
وصفة ذات اضافية فاشكل العلم بالمحد وما يتاخر المستغنى
ولزم القول بالصوت في الكلام ان الادراك معنى واحد
ومعناها ان المعدوم وجوده غير متاخر وفي معنى قيا
بالذهن علم ومن حيث انها معلوم بخلاف الموجود فان العلم
ما في الالهي والمعلوم ما في الخارج وانواع الادراك الحساسة
وبخلاف توهم وتعقل العلم وتعالى المطلق الادراك والاشعة
الاخرى والمقصود في الجازم المطابق الثابت وبشيء الخلال
عن الجرم ظنا وعن المطابقة جلالا عن الشان اعتقادا
وانما الشك والوهم فنصور والذهول عن الصورة الادراك

ان انتهى الى انهما متساويان ولا ينفك هو والكل البسيط
ملكه للعلم والكل المركب مضاده وقيل اما اذا اختلا
التي تبارض الطباق والعلم اما قد يروى او حادثا في العلم الحادث
قد يكون بالقوة وفي الاستعداد وقد يكون بالفعل
الحال بان يلاحظ ان البسيط هو مبدأ التفاصيل او تفصيل
بان يلاحظ التفاصيل ويجازيها بالاعتبار في نظري ضروريا
وعكسه خلاف كما في تعدد العلم بتعدد العلوم بحاله
القبيل بل السمع الا ان الكلام والفعل كلام وفي
الآلات في الحريات فمما ان التكليف القوة الحاصلة
العلم ببعض المعلومات الضرورية بحيث يمكن بها من
النظريات وفي القوة المميزة بين الامور الحسنة والقبيحة
ومنها الارادة وهي كسائر الوجدانيات سهلة معرفة بها
تعريفها وهي تفارق في الوجود الشهوة ولشدت تعلقها بها
الادراكية كالشهوة بالطبيعة قبل هي اعتقاد النفع او
يتبعه او العلم بما هو عند العالم كمال وخير والتقدير

العلم

يكشف
بصفة بهارج الفاقد احد معدود من الفعل والتركيب
عن حقيقة وسم الشيخ ان ارادة الشيء نفس كما في صفة
العددة وهي صفة يورثه الارادة او يكون مبدأ لا
تختلفة والقوة اعلم اذ هي المبدأ للتقدير في امر من حيث هو
امناع القصد وبدونه وكل ما يختلف الامار او لا
فالاولى القوة الحوائية والثانية العقلية والثالثة الشا
والاربع العنصرية والعددة الحادثة مع الفعل لا قبله
الامتناع بقاء الاخر اضر ورد بانها ليست بخلافها كما
وتغيرها هو قبل الفعل وقا قاة او لم يتغير الا بالعلم
لزم اليجاد الموجود وامتناع التكليف رد بما سبق وبانه
والتكليف كون الفعل ما يتغير به القدرة في الجملة كائنا
الكافر بخلاف خلق الجسم على الاقل الممكن لا يكون قادرا
كالزمن والعددة الواحدة لا يتغير بمقدورين والحق
ان القوة التي هي السبيل للافعال الثابتة ونسبها فادبا تو
مع الفعل قبله وتبعه ومع جميع شرائط التاثير لا يكون

او مجموع سكان هذه الحمول ومجموع الحمولين في هذه
 والحقن الباطن من اجزاء المجرى من ذلك وان الواصف عند
 التنازع وجريان الماء عليه ساكن فينبغي ان يزداد في ذلك على
 الزدود في حقيقة التحيز والحركة وقول الفلاسفة في
 القوة الى الفعل على التدريج او بسبب اتيان اولاد فاعند
 منبني على هذه نظرية هذه المعاني والموجود منها كون الجسم
 متوسطا بين المبدأ والمفعول على استمراره وانما كل هذا المتولد
 ولا يظلمها منتهى والية وفيه وبه ولد والزمان
 ففي الابن ظاهر في الوضع كحركة الفلك وفي الكون كالتقوى
 والزبول والتخليل والتكاتف في كيف كسود الغيب
 وتسخن الماء مع الحزم بعدم الكون فيه او الورود عليه
 ويكون بالثلاث كحركة السفينة وبالعرض كحركة راكبها
 والحركة اركان خارجا عن المجرى كفسرية والاشع
 والشعور ارادية وبدونها طبيعية فيدخل فيها حركة
 القوى والنسب كحركة النفس من حيث الاحتياج الى طلبها
 وانما من حيث مكانها يخرجها عنها او فاعل ارادية ومما
 ان الطبيعة لا يكون الا صاعدا او هابطا فانها هي في
 البساط العنصرية ووجدتها النوعية بوجه ما فيه

ن

وامانه وما اليه والشخصية بوجه ما سوى الحرك
 والجنسية بوجه ما فيها وضادها بضاد ما منه وما اليه
 كالسود والبيض وكالصعود والهبوط وانفساها بانفساها
 او ما فيها او ما ليس بها من لوان الحركة كقضية متقاربة فتمت
 ما فيها والندى سرعة والضعف بطء وليس هو لفظا الشك
 لا متاع الحركة كقضية مع حلول المنقضى والزم الانكسار
 في مثل حركة طوفان البحر الزم زيادة سكانها لظاير على
 حركة ما لا يحصى واجبا الى الحركة كحضر خلق الله
 وان الانكسار لا يتم الا بتمام جازوا الحركة ككونها في
 متعقده مستمرة على التكاليف وان كانت ضعفا لا فاعا
 فالاولا لا بد من حركة مستقيمة من كون لا ان الوضو
 غير ان الرجوع فلو لا زمان سيكون بينها نال الى الابد المستلزم
 لوجود الزمن واجبا لا ان يرد ان نقطاع وعوراضة
 لولزم لكان بلا سبيل في زمان معين ولو فاعا الجبل
 الهابط للملافاه خويل صاعدا واجبا لا ان السبب عدم
 علة الحركة ويقع في زمان لا ينقسم فعلا والخول في جميع
 بمصادره هو الجبل **فصل** في انحراف الجبل
 جند من مفاصل من فاعده عن السبل بقدر الفصل فلا يترك

فصل في انحراف الجبل
 في زمان لا ينقسم
 فعلا والخول في جميع

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, written on aged paper. The text is oriented vertically and appears to be a continuation of the list from the previous page. It includes various entries, some of which are underlined or written in a larger, bolder script, possibly indicating headings or important items. The handwriting is dense and characteristic of 17th-century manuscript notation.

و در این کتاب که در این کتابخانه است

وللن

فيكون كيفاً أو وضعاً أو غير ذلك **أما الله** في الجوهر **ص**

فيكون كيفاً أو وضعاً أو غير ذلك **باب في الجوهر**
 الجوهر ان انقسم نجسم والالجوهر فرد وقالوا لكان
 له الابعاد الثلاثة **فرد** والافا با برة وهو النقيض
 فصوره او بالقياس فإداه واما خارج يتعلمه ففرض ولا
 ففعل **فرد** الجسد عند الجوهر القابل للانقسام
 فتا ولا المؤلف من جزئين فصاعداً او عند الغير ففصله
 حولاً وعرض وعرض فخرج ليكون تركيباً على سبيل
 او سمين فقط او يكون عددها اكثر من احدى ما
 تركيبه الجسد اعني ثمانية او ستة او اربعة و
 عند الفلاسفة هو الجوهر الذي **باب في**
 يفرض فيه الابعاد الثلاثة ولم ترد في ان هذا
 حدا ورسم ثلثا ما لم يكن البسيط متناهية و
 بالفعل خلافاً للفلاسفة وهو جوهره على تركيب

2000

غير تعيد الى اهل البيت

من مادة بها الانقسام وصورة عليها ينزل الانقسام
العرضية وبعضها على الله لسيط في نفسه
كما هو عند الحسن لنا ان الله بالقياس لو كان
لكانت الوحدة منقصة والتفريق اعلى واما
الحيل اعظم من الخذل لكونها غير متناهية في الاجزاء
ولما تنافى متلدا الجسم لكونه متلافيها من الابد
ولما وجد انما صلا لا يوجد منه غير لها
الا منقسم المنطبق على الحركة والمسافة وايضا
النقطة طرف الخط وبها قاس الكرة لسطح مستوي
وقيام الخط على خط فيوجد ومحلها غير متقسم
ضرورة ان الاجزاء متناهية ولا لم يقع بطريقين
ولم يصل المتحرك والسير الى البطي وللتناهي وجوب
الاول امانته الى جهة غير متناهية الى جهة اخرى
الثاني تلاقي الجزئين ما بالاسر ولا حجم ولا
فانقسم الثالث اذا فرضنا ثلثه فالوسط ان
منع الطرفين من التلاقي فانقسم والافلا حجم
الرابع اذا وقع جزء على ملق الجزاء انقسم الثلاثة
الخامس بانهم لينة في كل جسم قطع البعض منه

الاجزاء

اجزاء اكثر كطوق حجر الرخى وشعبي فجار ونك
منع عتبات الانسان مع الظلمة حين يدور على نفسه
والمعرض مستطير من الجائز قالوا فاذا لم يكن
اضال الجسم باجماع الاجزاء والانقسام انما هو
فله هو تبه امتدادية لا ينفق في ينزل المقادير هي الجسم
الذي مثانه الاتصال فاض لا يعاد فيه وتبيح صوت
وحي لا ينفق بعينها مع الانفصال بل ينزل الى هو بين
اتصالين فلا بد من امر قابل للاتصال الانفصال وهو
المتنهي الى بولي وترجم اخرون ان ذلك الامر هو الجسم
نفسه وما بطر عليه من الاتصال الانفصال اعراض
وما يتوهم من الامتداد البائس لا يبعد هو نفس المقادير
المستحفظ بنعاف الخصوص **فصل** اختلف لقالوا
بالجزي في انه هل ينزل الحيوة ونواحيها وهل يمكن
وقوع جزء على متصل الجزاء وهل يمكن جعل الخط المؤلف
من الاجزاء دائرة وهل له شكل واختلف المنقول
لنبيه الكرة وقيل المثلث وقيل المربع وانفقوا
وانفقوا على انه لا خط له من الطول والعرض ان
الاجزاء واحدة واختلفت الاجسام انما هو بالاعراض

المختلفة بأزاده القادر المختار قيل اختلاف الاستكشاف
 وأعلم أن في انبثاق الحجة سند كثير من الأصوب
 الفلسفة وسهولة الأمور كغير الفواعل **الاستكشاف**
فصل زعمت الفلاسفة أن الاجسام أنواع
 مختلفة باختلاف الصور النوعية التي بها تتكون
 الأنازوا المتكلمون على أنها مائة لا يجتهد إلا بالعوا
 المستندة إلى لقاد واختار ثمان الجواهر الفريدة فيكون
 على كل منها ما يجوز على الآخر كونه **النار** وبرودة النار
 ويجوز لكثرة ما في حكمة الضرورة وينبع خلق
 عن العرض ضد كل حركة والتكون وكما **الاجسام**
 والافراق واستدل على أنها موجودة **الأول**
 لو وجد منها لا يمكن بالضرورة أن يخرج له كونه
 فطر الموازى إلى مسامحة مع فوقها قبل المسامحة
 معها الثاني يفرض من نقطة خط كذا في
 يكون بعد ما بينها بقدر امتدادها قبل من عدم
 تناهيهما عدم تناهيهما بينهما الثالث **بمقتضى**
 الغير المتناهي راعا أنه نطيق فأتا بغير بازا كل زرع
 ذراع فيساو بان ولا فيقطعان فان قيل ما يلي

وقال في هذا القول في الجواهر ثمانية

القول في الجواهر ثمانية
 الجواهر ثمانية
 القول في الجواهر ثمانية

مخرج

الجنون غير ما يلي الثمان فلا يكون عددا محصيا والواقف
 على طرف العالم أمانا أن يمكنه مد اليد فته بعد ولا
 فيه ما يقع قلنا الأول وهم محض عدم إمكان مد اليد
 لعدم الشرط من طرف الامتداد من حيث كونه
 منتهى لا شارة ومقصود المتكلم بالحصول فيه
 جهة واعتبارا للأنسان من الرأس القدم والظهر
 والبطون اليد من يمينه في الجمار است ولا يصح
 في الحقيقة والطبيعي الذي لا يتبدل وهو العلو والارتفاع
 والاجسام محدثة بذاتها وصفاتها وجمهورها **الفلاسفة**
 على الأقل كليات قدعية سوى الجزئية من الجبركا
 والاضاع والعصيات قدعية بموادها وصورها
 نوعا والنوعية جنسا وبعضهم على أن هناك مائة
 هي العناصر الأرض والنار والماء والهواء والبوا
 بلطف ويتكثف الماء من بخار يرتفع منه **الجوهر**
 غيرها واجتا صغار صلبة كرية أو مختلفة الاستكشاف
 أو طلبة ونورا أو وحدانية فصارت نقطة
 من خطوطا ثم سطوحا ثم جساما **النار** وجوه الأول
 الجسم لا يخرج من العرض المنع البقاء وخصوص

الحركة والتكون لأن يكونه في اختيار لم يسبقه
 كون في ذلك الحيز فتكون والآخر كونه وكلاهما في حيز
 الزوال لما تقدم فالحركة ظاهر التكون لأن
 كل جسم قابل للحركة بالاتفاق وبإدلاله التام على
 ابتداء أو انتهاء قبل العمل بها حركات لا بداية لها
 وبدون الكل متعاقب جزئياتها وحركاتها الحادثة فلما
 يبطله برهان التطبيق والتكافؤ وأنه لا وجود للكل
 إلا في ضمن جزئياتها في الجسم محل الحوادث ولا شيء
 من القديم كذلك لما نسبنا الثاني الجسم انزاعاً عن
 أو انتهاء لما نسبنا من اختيار الواجب قالوا ان وجد
 الازل جميع ما لا بد منه للعالم لزوم وجوده وإن
 على حادثته فنقل الكلام اليه وينسلس فلما العمل من
 ما لا بد منه الإرادة التي شأنها الترجيح والمضمر
 أي وقت شاء وأما حديث قدم المادة والوقت
 لا قضاء حركتها تسلسل المواد لا منته ضعيف
فصل قال الفلاسفة المحمدين ان العالم
 اجسام مختلفة الطابع فركب لا بسيط والبسيط
 اما فلكي او عنصر والمركب اما منزه او غير

من

من البسيط الفلكي ما فوق الكل ويتبع الحوادث للجسم
 انه لا بد له من الجاهات حقيقة كاعلوان السفل من جسم
 بالكل تجرد محيطه القريب بمركزه المبدئ ما الوجه فلا
 لو تعدد فان لحاظ البعض البعض في المحيط والمحيط لا يتعد
 القريب فقط على ان كل منهما في جهة من الآخر فيقتضي تقدم
 وأما الحركة فلا غير الكري لا يتعد به البعد
 لا تركبه وزواله عن الاستدارة يقتضي كون الجسم
 قبله لأن ذلك الحركة المستقيمة وأما الاحاطة بالكل لا
 الحاطة قد يتد الاشارة منه وتعمد ان الحادثة تاسع الا
 التي قام الدليل عليها وأنه يتحرك من المشرق الى المغرب
 على نقطة يسميها مركزها وقطبها فسمي قطبها
 وتحت فلما لتواب ثم فلما لتزل ثم المشتري ثم المريخ
 ثم الشمس ثم الزهر ثم العطار ثم القمر ومنطقه
 حركته التامة من سبقي منطقته الروح ونقاطه مسطحة العالم
 على قطبين فيقربان تقطبي الاعتدال التي في الخريف
 وما بينهما يعطيان الانقلاب الصيفي والشتوي والنفس
 الفلك ليست واربعة مقاطع على قطبي الروح التي
 فلما يمتي كل منها برجاً ونفاصل ذلك في علم

الهيئة وعند الخلط مكني والحركات مستندة الى
 المختار والحركة المستقيمة التي فيها الخوف والالتيام
 على الاملاك والكواكب الخفية في الافلاك على الوجه الذي
 يعلمه الله تعالى قالوا وبك فلك القمر وعصا النار
 حاريا ليس شفاقة ثم الهواء حار طيفاف ثم الارض
 باردا ليس ينقلب كل الماء الى بخار وزو وهو الكون والفساد
 ومن الغاية الالهية انكشاف لبعض من الارض
 معاشا للحيوان والناطقة واحدة ولكل من البوا
 طبقات في البحار للتصالح في طبقة الطبقة المائية
 من الهواء فيتكاف سخاها وبرك طرا وتليما او برذا
 او فلا يبلغها فبضها او ينزل صفيقا او ظلا وقد
 يتصل مع البخار في خان فتنفس النبات فيحصل
 من نفعه ومساكنه صوت مع الرعد نار لطيفة
 وهي البرق او كنهه هي الصلعة وقد كان في الآدم
 المتصالح بالبرق في البرق وهو البرق وما فيها
 من الاحوال والاموال لينتهي بها السبب من عند
 مرسل الرياح والطير اللزج الكثير اذا تعدت عظم
 تكونت حجرا واذا تحمرت اجزاءه الرخا باستسا

الناقة

البرق

من انفسهم للذرات الصغار والاربع
 من انفسهم للذرات الصغار والاربع
 من انفسهم للذرات الصغار والاربع

تكونت الجبال لعله تخفيها بانعكاس الشعاع ينعى عليها
 النلوج والانداء فيكون المعادن والسخى والعبون واذا
 شفت الارض بالبحر وادخنة محسنة فيها احد الكواكب
 وقد يكون معها نيران واصوات ربما ينقل البخار فيها
 ماء فينشق عيوننا جارية او راكدة وربما ينقل الكيف
 عنه وهي الابار والقنوات **فصل** اذا اجتمع الغيا
 الصغير لاجزاء جدا فتقاعلت بقواها فانكسر صوت
 كل من الكيفيات لاربع حدثت كيفية متوسطة
 في الكل يسمى المراج فان كان من القوى متساوية
 المقادير فعدل والاتحارج كيفية او كيفية غير
 متضادين فينحصر في ثمانية وقد يهل المعتدل لما
 فيه على المنهج القسط الذي ينبغي له من الكيفيات
 والكيفيات نوعا اوصفا او مخصضا او عضوا لكل
 بحسب الخارج والداخل واعدل البقاء بحسب وضع
 العلويات سكان هو الاقليم الرابع عند الاكثر
 والمخرج ان يحقق فيه مبدء الغدية والنمية فاما
 مع مبدء التحس في الحركة وهو الجول ولا وهو
 والافا المعدن وهو اما ذات مع الانظار كالاجساد

من انفسهم للذرات الصغار والاربع
 من انفسهم للذرات الصغار والاربع
 من انفسهم للذرات الصغار والاربع

السبعة أو مع الاشتغال الكبريت ويدونها كما الزا
 واما غريز اس لفظ الرطوبة كما لم يولد واليوسفة كاليافيت
 وقينارك النبات الحيوان في الاحتياج الى قوى طبيعية
 منها العاذية التي يحل الغذاء الى مشكلة المعتدى و
 يتخذها الجاذبة والماسكة والمهاضبة والدافعة واول
 مراتب الحضم في المعدة ابتداء من اللحم ثم الكبد ثم في
 العروق ثم في الاعضاء ومنها النامية التي تربط
 الغذاء في اجزاء الجسم فيبدى في فطره بشتية طبيعية
 ومنها المولدة التي يحصل من الغذاء ما يحصل مبدأ
 النقص لغير من نوع المعتدى ويفصله الى اجزاء مختلفة
 ويعبدها الهبات للايقنة وقد يستند هذا الى الحرك
 فتسمى مضمونة واضطربوا في ان تعدد هذه القوى الثلاث
 او بالحيثيات في ان تجمعها مع الاجزاء والمحافظة لها والدم
 لها الى ان يتم الشخص ما اذا وجرى في كيفية صدور الانفعال
 المتقنة والاشكال الغير التي يشاهد في انواع النبات
 عن القوى الطبيعية والنجاء والى الخالق القدير ويختص
 الحيوان نفسانية مدركة او غير مدركة فالمدركة الحيوان
 الظاهرة والباطنة من الظاهر المرفوع سارته في

الحيثيات في ان تجمعها مع الاجزاء والمحافظة لها والدم لها الى ان يتم الشخص ما اذا وجرى في كيفية صدور الانفعال المتقنة والاشكال الغير التي يشاهد في انواع النبات عن القوى الطبيعية والنجاء والى الخالق القدير ويختص الحيوان نفسانية مدركة او غير مدركة فالمدركة الحيوان الظاهرة والباطنة من الظاهر المرفوع سارته في

بقوى

المدركة

في البدن فما يدرك الحارة والبرودة ونحوها والدوق
 ثم منبهة في البدن العصب المفروش على جرم الانسان لها
 بدلا للروائح الطعوم والشم قوة وتلبي مقدم الصالح
 لها بدلا للروائح بوصول الهواء لا بافصال الاجزاء والشمع
 فوق في عصب الطين الصالح لها بدلا للاصوات والسمع
 في ملتقى العصبين المحوطين للعصبين بدلا لها بالحواس
 والاصوات بالانطباع او خروج الشعاع وكل ما را
 فالاول ان نور العين ترى وانطباع الشئ في المقابل
 المقابل ضروري وان سائر الحواس لانها الحواس وان
 صورة النفس قد بقيت لها في عين من اهل النظر اليها
 قد تعرضت للذات الروية متفاوتت متفاوتت الشعاع
 وانه يشاهد في الظل الاتصال للور من العين وعند
 العين على الشرح خطوط شعاعية وعند الروية ينحصر
 وما قيل انه ينشأ في الابصار بعد سلامة تجاسة و
 بعد لقصد وحضور المجرى كونه كنهيا مضيا مقابلا
 في حركته بلا حياء او افراط فرك بعدا وصغرا او غلظ
 مم وكذا دعوى في مفاها عند الشرايط من الباطن والخشوع
 وهي القوة التي فيها تجمع صور الحواس بالذات التي لها

المعبر

المدركة

وشاهد الموضع الثاني
ما في الخارج

من الطرف دليل الحكم العقل على البعض على البعض
القطرة النازلة خطأ والسعلة الجائلة دافع
التي تحفظ صور الحشرات دليل قائل نزول عن الحسن
المشرك لا بالكتابة كافي للشك بامع سهولة الاستعانة
بأدنى لانتفات والوهم التي لها ادراك المعاني الجزئية
والحافطة لاحكام الوهم والتمسكه في الصور والاعمال
وتبقى باعتبار الوهم انها منكورة والوهم متخيلة
للمشرك مقدم البطل الاول من الصراع والخيال
مؤخره والمتخيلة البطل الاوسط والوهم مقدم البطل
الاخير والحافطة اخر دليل الاختلاف باختلاف الجمال
والحركة منها الشوقية يبعث على العمل المنافع او دفع
الضرر وتبقى الادوية الشهوية والثانية عضلية ومنها
فاعلية بقدرية لا عصبا الموجهة مبداهما كما في القليل
والخلاف فحسنة كما في البسيط **فصل في المجرى**
في النفس قيصورها الفلكية والانسانية وقد يطلق على
مبداء انا والنبات والمجوان وتبقى نباتية او حيوانية
والمعتمد على المتكامل ان النفس الانسانية خفيفة
سائرة في البدن لا تبتدل ولا تجتلي في الاجزاء الا

استعمال

لبرنية

الغلاصة وبعض

الباقي التي لا يقوم بحرف باقل منها ومن اداء المتكامل انما
جوهره متصرف لنا وحي الاول نالحكم على الجزئي
ومدرك الجزئي منا هو الجسم لبطل الثاني ان المشاهدة
باننا وهو معنى النفس بوصفها وصفا الجسم الثالث ان
نسبة العجز الى الابدان على السواء فهو ان ينقل
فلا تقطع بان زيد لان هو الذي كان الرابع طواهي
التصور احتجوا بوجوه الاول فهاستعملها يكون
لما ليس عادي ولا ذي وضع ومقدار ولا قابل للاقتضا
الثاني انه نذكر ذاتها والآثار وادراكها ولا
يكنز الافعال وضعف الاعضاء ولا شيء من القوى بانه
لك الثالث ان القوة العاقلة لو كانت جسم فان كفى
في فعله حضور لم ينقطع والالام يحصل الامتناع
تعدد الصور لشيء واحد من النفوس بمثابة لوحة
حدها وقبل مخالفة لاختلاف لوانها وانفقوا على
ابديتها وقد يوسل ذلك لافهها وكذا باستغنائها
عن الحول وقد يستدل على عدمها بانه يلزم تعطيلها
قبل ذلك بخلافها فافرقا في شغلها في
وبانها لو اتخذت شمع تعددها وان تعدت فمما بها

شم

بالمادية ولذا فيها ثبات في التأمل وما يحل فيها كالنور في المرآة
 مثلا يستلزم الذوق والحواس المادية بأن يكون قبل
 كل ذلك بدك يستلزم التأمل وقدم الجسم ثم هو مع
 المدرك على التماثل قطعا ولو تعلقت قبل ذلك بمدرك
 آخر لتدركت بعض احواله ولا حجت نفسان لا تمام
 المراج يقضي حدوث النفس بعنود النفس وغايتها
 التماثلية ان لا يعقل في الوجود وان شاء النفس
 وما ثبت بالشرح من المسخ والحشر ليس من المتنازع
 وما يقال ان النفوس الكاملة بعالم العقول والموطن
 بالحرمان تساويا واشتياح متماثلة والنافع يابدين
 جوانات يما بينها في الكتب من الاخلاق وتكثرت
 فيها من الحسات من جهة في ذلك الى ان يخلص ^{الكل}
 فحرد حكاية ثم التابت بالشرح بقاؤها ووافقت
 الفلاسفة بناء على استنادها الى القديم استقلال
 او بشروط حادث والمحدث دون البقاء وعلى ان
 قوة الغناء بمعنى مكانه لا استعداد في تغير المحل
فصل مدرك الجحشيا عند النفس لا الحاكمة
 لها وعليها السمع والبصار وعند الفلاسفة

مدرك الحاشية

كل

الحواس للقطع بان الاضداد للباصرة وفيها افة وما يستعار
 في الجرد كثيرا ما يحل في القول لها لا بد من الجحشيا والكل
 بل بالالات برفع النزاع الا انه يقتضي لا يثبت ذلك
 الجحشيات عند فقد الالات والشريعة بخلافه ^{رأى}
 قوة النفس باعتبارها فوهها عن المبدأ الاستكمال في
 عقلا نظريا ومربته اربع العقل المبول الذي من شأنه
 الاستعداد المحض والعقل الملكة الذي له استعداد
 النظريات بحسب الوسا والعقل القوي الذي الملكة
 من استعداد النظريات عن غير جسم كسب يدو
 العقل المستفاد الذي هو حضور النظريات عند
 مشاهدتها واعتبارها بغيرها في البدن للتكامل في
 عقلا عليا وهي قوة التصرف والاستبطان ونظام
 امر المعاش والمعاد وتفرع على الاول الحكمة
 النظرية المفسرة بمعرفة الاشياء كما هي في
 الطائفة البشرية وعلى الثاني الحكمة العملية ^{المفسرة}
 بمعرفة بالقيام على ما ينبغي كذلك ومن ههنا
 ان الفقه اسم للعلم والعمل جميعا وقد يقال الحكمة
 بمعرفة ما يتعلق باخبارنا فان تعلمت اجازة

التكامل

بالامور

في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت

في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت

في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت

فقد قيل لا خلاف ان اهل المنزل قد يهربون
 او المذنب في سياسة الملك واصول الاطلاق
 القاضية من اعتدال الحق الشهوية وهي العفة
 ولكل طراف افراط ونقص ههنا رتبة فالعفة الجيدة
 والنجورة والنجاسة المهيوزة والنجس والنجاسة المهيوزة
 والنجاسة المهيوزة **فصل** في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت
 الخلق لا يكون جسمًا كثرته ولا هوى او
 صورة او عرض لا فقارة الى غير فاعله ولا تقسلا
 لاستقلالها بما بعد وبان علة اول الاجسام
 لا بد وان يشغل على كثرته لا يبعد انرا ان
 وان يستغنى في ذاته وصفاته عن الحقيقة للآلة
 المتقدمة التي على نفسه وبان واه حركات الافلاك
 ليس الا لئلا يشبه دأيم غير مستقر لعقول كامل
 العقل لا ينشأ هي كالآلة والالزم الانظمة اذ
 طلب المحال وليس هو الواجب في الالم فيعلم الحركات
 ففعل العقل وزعموا انها لا يكون اقل من عشرة
 والعاشرة هو المقياس لعالم العناصر وانما ازلته
 بعض انواعها واشخاصها جامدة كالآلة

فقد قيل

ما قيل في انما اولها والآخرها في جميع الكتابات في القار
 وانها مباد للتقوس الاجسام ويصدق على الاول
 بالغير نفس باعتبار مكانه جسم وزعموا ان الملائكة
 هم العقول المجردة والنفس لقل كية والنجس والنجاسة
 مجردة لها تصرف في الغضبات والشيطان هو القوة
 الخفية وان لكل فلك روحا كليا ينبعث فيه روح
 والملائكة الامم العرش يسمى بالنفس الكلية وكل من نوع
 الكائنات روح بدعي ومن يسمي الطبائع التام وعندها
 الملائكة اجسام لطيفة يشكليات كالخليفة شافهم الغير
 والطاعة والعلم والقدرة على الافعال الجبر كذا
 الامم المطيع والعاصي الشياطين شافهم النور
 والاعواء ولا يمنع ظهور الكل على بعض الانصار وفي
 بعض الاحوال وما على كل كلام اعرضنا عنه مخافة
 الاطوار في الله الهادي لطريق الصواب **في الجاهل**
 في الالهيات فيه فصول **الاول** في الذات لا بد للمكان
 واجبة العذات من قديم دفعا للقدرة والتسلسل
 فدرنا في كتاب الالهيات الارشاد الى الاستدلال
 والافسار في انما وصفاتها الامكانها او حركاتها

في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت

في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت

في معرفة حركات النفس على ما هي عليه في كل وقت

لا نه الظاهر في نظر الكل النافع للجمهور والاستنكار منه
 يفيض الى ليعين والحدود النازل الى ان الصانع بمنزل
 هذا لا يكون الاغنياء مطلقا موصوفا بصفات الكمال بها
 عن الزوال في الحق ان ذات الواجب خالف اسباب الوجود
 فلا يلزم وجود الحق وامكان الواجب ان يكونه اذ لا يتأثر
 غنى عن البيان في نهجها الواجب لانه لا جزء له
 الا لا يمكن ولا يتعدى افراده لان ما بالامكان انما يفسر
 الماهية الواجبة او غيرها ولا رها فلا تعدى او
 فلا وجود لان وقوع ما قصده الواجب انما بالامكان
 استقلاله وبكل منهما فتوارد او باحدهما فترجح بل لا يترجح
 ولان احدهما اتم يمكن من ضد ما قصده الآخر غير ان
 يتمكّن بان وقعا لزم اجتماع الصفتين والاولى لم
 ويجزها مع ارتفاع مثل الحركة والتكون ولم ترجح
 بل لا يترجح ولا يخفى ان اتفاقا على كل مقدور فالوارد والافاق
 وفي تصور العظمى كثيرة وفي قوله تعالى لو كان
 الهة الا الله لفسدت السموات والارض والخلق والسموات
 الشوية القابلون بالتورق القليلة واليوسن باهر من
 نه ان والمنبئون للولد عبدة الاصنام لا يستلزم ان

مجرها

المعبودة

المعبودية الوجودية ما القابلون بقدم الصفات
 او خلق الحيوان لافعاله والسيطان للفتاح واليعقوب
 للنفوس الاجسام والافلاك لما في عالم العناصر
 فيها الغول في التوحيد الا ان القول بتعدى الذات القليلة
 الموجبة لذوات مستقلة خطا يترك الواجب ليس
 ولا عرض للاحتياج ولا مختبر لغيرهم قدم المختبر بل
 وامكان الواجب ان المختبر محتاج الى المختبر دون العكس
 ولا جوهر ولا يريد به القاسم بنفسه وبالجمم الموجود
 فممنوع شرعا واحباطا والقول بان جسم على صورة
 انسان وغيره وفي جهة العالمات للعرض ومحاذا
 له منسكبان كل موجود جسم او جسم او مختبر
 او حال فيه ومنقول الى العالم او منفصل عنه جملة
 والنصوص متاولة ولا يتعدى ما سبق وللزوم الانفلا
 واجتماع الوجوب الامكان ولا يتجلى في غير الاحتياج
 الاحتياج والخير وحكي للقول والافتاد عن النصار
 في حق عيسى عليه السلام وبعض الغلاة في حق علي
 وممنوع ايضا فبما ان لا يتغير ولا يتغير في الاز
 فليهم الانفلا في جنة الله ارضه فليهم عدم الخلو

عن الحادث وإنما الاتصاف مثله فلو جازت أن يمتد
 بغيره من التسلسل لاضافات والأجوال فليس التباين
الفصل الثالث في الصفات الوجودية وهي لا بد على
 الذات لا تقبل من العالم الاصله علم وهكذا ولو كان
 عليه ذاته لما افاد حمله ولم يبق الصفات وجاز ان يصح
 بما يصفه الذات وقال المتأخرون في استكمالها
 وتعليلها العالمية بالعلم مع انها واجبة وتكون لها
 قلنا الصفة لا غير لا عين ولو سلم فلان العلم الاستكمال
 بمعنى ثبوت صفة الكمال الكيفية الذات الفاعلة
 كما انهم التصاري قالوا في بقاء الصفات بغيره في العلم
 بالمعنى قلنا المستحيل قيام العرض بالعرض المعنى علم
 ولو سلم فيبقى بقاء الذات وبقاؤها عينها
 قالوا فيما نوردته وعلمه وفدرة الشاهدة وعلمه فلا
 يختلف نارهما فلانهم فيها القدرة لاستناد الحوادث
 اليه وفاقا واستلزام ارتفاع ما نعتبها بالاحتمال
 ارتفاع الموجب لا منافع استناد مواضع الكوا
 والاقطار في اختلاف الاوضاع والاشكال
 الى غير الحوادث قد يمتدك بالادلة السمعية

لعل

من الاجماع وغيره والقدرة وغيره صفات كمال اضدادها
 سمات نقص بانها ان العالم وانظامه لا يمتد ولا
 قادر مستلحا لغيره بل لا بد من الازالة لا يكون الامر محققا
 يتسلسل بانه امتا قد يمتد فيكون الازالة في الوجود
 في تسلسل الحوادث وباران الازالة بحد بعد تمام
 التشراب وحي لا اختيار وباران الازالة الحوادث ان كان اولي
 لزم الاستكمال ولا فالعبث وباران الازالة في الازالة
 لذاته متسع لكونه ان الحوادث يعلم وجوده بغيره تنق
 قد رتد حين منقطعة ولا مقتصر على بعض الممكنات
 لان المقضي للقدرة هو الذات المصحح للمقدور
 هو الامكان فالله تعالى قادر على كل شيء و
 خالف بعض المعتزلة في القابلية والبعض مقدور
 العبد البعض في مثله والجملة فالكل مستند اليه
 عندنا واعلم من ان يكون ابتداء او بواسطة عندنا
 وبلا اعتبار ابتداء او بواسطة عند الفلاسفة
 العلم لاستناد العالم مع احكامه وانظامه
 اليه ولكونه قادرا على اثاره وانباته بالسمع دون
 مثل القدرة والكلام وعلمه سبحانه لا يقطع

استدلوا به

لزم الانشغال او السكون فاستناد الكمال
 الى الحوادث وبارانها معلوم بالوجود في العلم
 فمتسعة ولا يكون واسم ان الزمان تعالى الكمال
 يد لها فلا يتسلسل ولا يمتد في الازالة
 والاثبات بجاذبه في بقاء العلم بغيره بالاختيار
 الاختيار وفل العلم في نفسه لا
 يكون غنيا والحادث في الازالة

ولا يقصر بل ما هو حال بعضهم في العلم بانه لعدم
 الانسبة او بالعلم للفرق لانه في الصفا او غير
 المتناهية لا يستحال وجوده او بالعدم لا يحضر
 والفلاسة في العلم بالغيريات لا تغيرها وتزويج
 الجزئي ما لا يتغير وان تغير الاضافه لا يوجب تغير
 المضاف كالقديم يوجد قبل الحادث فتعرفه
 ثم بعده وهذا ما قيل ان الباري بان الشيء
 ستوجد هو نفس علم واحد وبالجملة فالعلم
 لا يتغير بتغير المعلوم كما لا يتغير بغيره بل مرة
 ينكشف بها الصور وهذا انما يتضح اذا لم يحصل
 نفس الاضافة بل صفة ذات الاضافة ومنها الارادة
 وهي صفة بها يختص احد طرفي المقدور بالوقوع
 وتعلقها بذاتها وقدرها لا يوجب المراد والقوى
 بالها احادتها فاعينها ضروري لبطان وبانها
 العلم بالنظام الاكمل وكون القادر غير مكر ولا
 ساء والعلم في فعله والامر في فعل غيره والداعية
 معلى العلم ينفع زائد في العقل نفي لما هو معنى
 الارادة المعلوم لكل منصف فذلك على الصور

المتكامل

واستلزامه العقل الاختيار لا ينافي الاختيار ومنها
 الحيوة والسمع والبصر لانه التصوص لقاطعة و
 اجماع الانبياء عليهم السلام بل جميع العقلاء على
 ولان الخلو عنها نقص فثبت صفاتها قدسية و
 لا يلزم قدم المسموع والبصر ما يقال انها تحتل
 المراج وتاثر الحاسة وكذا كونها مجرد العلم بالسموع
 والمبصرات واما النسم والذوق واللمس فلم
 يرد التوسع ولم يجوز العقل لكل المذهب انه يدرك
 متعلقها ومنها الكلام بنهاية الانبياء عليهم السلام
 مع عدم توقف لاله المعجز على الكلام ليدور
 لان صفة في الحى انقص وهو عندنا صفة انلية
 منافية للسكوت والافه ويدل عليها بالعبارة
 الكتابة وجمهور الفرق على ان المعقل من الكلام
 النفسى لم يقل احد قدمه الا الحائلة والحنونية
 وبطلان ضرورى لكونه متربا لاجراء عقل
 وعندنا العزلة هو حادث في جسم ما ومعنى الكلام
 البارى بخلقها فيه لنا ان معنى المتكلم من علم به
 ولا يصور اللفظي فتعين المعنى والقول ان

برحمته

اللفظي قد يكون دفعي الاجزاء كالقائم بنفسه لفظ
او بالطابع وهم وايضا كل من يامر وينهى فينبى
يحدد في نفسه معنى العلم والارادة يعبر عنها
بالعبارة والكتابة وشاع عندنا هذا اللسان
الكلام عليه ولا نزاع في انه يهمل الاشتراك
الشهور على الظاهر المخصوص المسموع ولا يجوز ان يدعى
عليه كاشه القديم بل لا بد انشاء برفعه في الوجود
او بحروفه في الملك ويخص العبر منه باسم
القران وهو المتعارف عند العاشق في علم الاصول
والله يرجع ما شهد بالحدوث من انزال القرآن
والمفرو والمسموع والمخدي به ونحو ذلك
قالوا الاخبار بالما في الازل كذا في نفسه او حيث
اجب انما يصير احد لاقسام فيما انزل مع انه
مخاطب معقول والتحقيق انه طلب من سبوحه
والمذهب انه واحد في الازل بكنهه المتعلق
الشيخ البقاء صفه بلا بقاء كالعلم بلا علم
بانه استمرار الوجود بانه يعود الكلام في بقاء
البقاء وبعض الفقهاء التكوين لا يخالفا احكاما

شهور

العين
ومدح به نفسه بكلام ازل فيلزم صفه ازلية وهو
يقول لكل انه يكون لاشياء في وقتها اكلية ازلية
هي كمن ولا يلزم من قدمه قدم المكون كما
والقدرة والحق انه معنى ضا في تعقل من تعقل
بالانزول ليس سوى تعلق القدرة والارادة والتج
في الازل بالحقايقه مثل التج بانه ليس له ما
في السموات وما في الارض فيجب له ذلك في الازل
وما قيل ان التكوين هو المكون معناه ان
المفهوم من اطلاق الحار هو المخلوق ان الحاصل
من التاثير هو الانزول واما ما يطلو عليه قرأه
الى الصفات المذكورة ومثل الاستواء والمدة
والعين مجازات وغنبلات الفصل في جواله
والحق انه تعالى يقدر ان يرى بمعنى حصول الحار
الادراكية الحاصلة عند العقل الى القمر عن
حجة ولا مقابلة ويحصل ذلك للمؤمنين في
الجنة اما الصحة فلان موسى عليه السلام طالع
والله سبحانه علفها على الممكن في نفسه وهو
المجمل والقول اننا طالع العلم والقرية والاعمال

اول زيادة الظاندية في كل الكلام طاهر البطلان
 وقد يستدل بأنه متعلق الزوجة المشتركة بينهما
 الواجب ان يترس ان الحدوث والامكان عددي
 مع اشراك المعدم فيه وجواز الزوجة عند
 ما يحتمل يصح متعلقا لما عرفت في وجوب الزوجة
 حتى الاصوات والالعام والرواج والعلوم
 ملزم وان استبعد فان قيل الواحد النوعي قد
 يعمل بعمل فلنا الكلام في المتعلق اذ الزوجة
 قد يخلق بالشي من غير ان يدل على جوهريته
 وعرضيته فضلا عن خصوصيته ولما الوقوع
 فلفظه تعالى ناظر الى رجا ولم يعهد استعمالها
 نظرا اليه الا في آياته وحمل النظر على الانتظار
 والى على النجدة تعسف وقوله تعالى كذا الفم عن ثم
 يومئذ المحمديون وقوله تعالى كذا الفم عن ثم
 وقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة ولفظه
 صلى الله عليه واله انكم ستؤمنون ربكم كما
 ترون هذا لقسم وقوله عليه السلام فظفون
 الى جهة الله تعالى والخالف في قضاؤها

والظهور

فإن قيل قوله تعالى
 والذين احسنوا الحسنى
 زيادة فلفظه ناظر
 الى رجا ولم يعهد
 استعمالها نظرا اليه
 الا في آياته وحمل
 النظر على الانتظار
 والى على النجدة
 تعسف وقوله تعالى
 كذا الفم عن ثم
 يومئذ المحمديون
 وقوله تعالى كذا
 الفم عن ثم

فإن قيل قوله تعالى
 والذين احسنوا الحسنى
 زيادة فلفظه ناظر
 الى رجا ولم يعهد
 استعمالها نظرا اليه
 الا في آياته وحمل
 النظر على الانتظار
 والى على النجدة
 تعسف وقوله تعالى
 كذا الفم عن ثم
 يومئذ المحمديون
 وقوله تعالى كذا
 الفم عن ثم

المقابلة ودوامها عند حصول الشرايط وكلاهما
 هم والعد على عموم السلب ثم بعد التسليم كون
 الادراك هو الزوجة واعلم منها بأنه لا عموم في الا
 والاوقات. اما استعظام سوال الزوجة فانه
 وطلبه في التبيان المجهول على انه لا يعلم من الله تعالى
 الا الوجود والصفات والسلوك والاضافات
الفصل في افعالها في افعاله موحدة فعل العبد لله
 تعالى انما للعبد الكسب وهو امر متصاحب من العبد
 ولا يوجب جود المقدور بل اضاف لفعل به
 وذلك كغير احد الطرفين ونزجه وصرف القدر
 وعند المعزلة الموجد هو العبد اطلقوا لفظه في
 ولم يعمد كون كل حيوان خالقا وقد قال الله
 تعالى الله خالق كل شيء انا خلقنا كل شيء خلقنا
 بقدره والله خلقكم وما تعملون هو
 الخالق فقال لما يريد كل من عند الله كتب
 في قلوبهم الايمان واياه اضعك واجبي قد
 نواتر من النبي صلى الله عليه واله وسلم ما يشعر
 بان كركاب يتقرب الى الله تعالى وسنته ولو كان فعل

واما قوله تعالى ان ترادى
 للناهي ولا يحوم الا وقاسم

مما عرفت

العبد بقدرته لم اجتمع المؤمنين لما نيت من فعل
 قدره الله تعالى مشيئة ولو كان فعل العبد ولك
 عالمات فاصيله وكان متمكنا من تركه مع ان نوحى
 الفعل المخرج ليكون منه وجب غده الفعل مع ان الله
 تعالى هو وقوده وقد يستدل بانته لوقته على فعله
 لقد على عادته وعلى مثله وعلى خلق الجسم وكان
 فعله كخلق اليمان احسن من فعل المبارى كخلق
 الشيطان ولما فتح سؤال اليمان ولا الشكر عليه
 واما المعزولة فتهم من ادعى الضرورة لا تكمل
 احد يعرف به جملته سقوطه وصعده ويحد منه
 بحيث لا عليه وقصوره ويقطع بان ما يطلبه او ينهى
 عنه او يتبناه او يتبع منه انما هو فعل فاعله و
 الجواب ان ذلك لا يفيد كونه بخلقه وامبار بل
 قدرته وارادته واقعا على فقه قصد وادعائه
 ومنهم من اخرج عقلا لولا استقلال العبد في فعله
 لطلل المدح والذم والامر والنهي السواء العقلا
 وفوايد الوعد والوعيد لحد ذلك ولان من افعل الله امره
 قبايح لا يجوز ان يخلقه الحكيم كالظلم والترك

ان قوله

وسائر المعاصى بانه يوجب اضاف الما بى تعالى لا
 كالكا فو الظالم والا كلف القادر وغير ذلك وتو بان
 الكسب فعلى قدره والارادة كافر الا فلا نزاع في
 الواجب والامتناع بناء على ان المخرج الموجب لعلم
 الانبي والقيح فعل القبح لا خلقه الا ترى انه خلوص
 جميع القبايح وهو الشيطان والفاعل من تمام فعله
 لا او جند في محل اخر ومعها بالآيات الواردة في
 الافعال الى العباد منها ما يبنى عن معنى الاجاد مثل
من عمل صالحا او ما تفعلوا من خير فبئارك الله احسن
الحالين وفي ان الله لا مانع من اليمان والظلمة ولا
الهاء على الكفر المعصية مثل وما منع الناس
ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى فما لهم لا يؤمنوا
 كيف كفرون وقيل على فعلوا فعلا العباد لم يشتهم
 لعلوا ما شئتم من شئ فليؤمن والحوارك فليكفر
 غير المتنازع والبعض ما اول جمعا بالادلة ومشيئة
 العبد ليس لا بمشيئة الله تعالى سبحانه
 يشاؤن لان يشاء الله والمحق الاجر لا تقصير ولا
 من امرين اذ المبادى لغرضه على الاختيار واد

على الاصطراط والاشارة في صورة عتار في النوى
 وافعاله بقضاء الله نفع وقدرته بمعنى خلقه وتقديره
 ابتداء او بوسط موجب والخشاء انما يحجب القضاء ودو
 المقضى عند المعزلة لا يصح الابعث الاعلام او
 الكتابة او معنى الانزال في الواجبات خاصة ثم
 لا خلاف في ثم القدرة ومتموا بذلك لفظ الله تعالى
 نفى القدرة وما قالوا ان المنبت والمان بسببهم ردو
 لقوله صلى الله عليه وآله وسلم القدرة به يجوز هذه
 وقوله اذا قامت القيمة نادى منادى بنحى الله
 فيقوم القدرة وبان من يضيف القدرة الى نفسه او
 من يضيف القدرة الى غيره والاصوص الشاهد بان الكفر
 بمنية الله اكفر من ان يحصى حتى صار بمنية
 ما ساء الله كان ما يشاء لم يكن كيف لا وقد ثبت
 انه خالق الكافرين وعالم بغيرهم وقوم ما لم يقع فكيف
 بربك والمعتبر لغيرهم بان لا يبدل لغيرهم بل ضداد
 وان لم يقع فجعلوا اكثر ما يحى في ملكه خلا وسراده
 تمسكا بان اراده الفصح فصح وان العقاب على اراده
 ظلم وان الامر بما لا يراد والتمى مما يراد سفة والارادة

بحر

ن

يسلم الامم والتميم الضيق المجند والكفر اسد واما
 الرد على الذين قالوا الوفاء الله لهداكم اجمعين واما قوله
 نعم الى كل ذلك كان سفة عند ربك مكرها والمكر
 مكرها هو التماس مجارى العادات **الفصل الثاني**
 الحسن والقبح بمعنى استحقاق المدح والنوادر الكرم
 والعقاب في حكم الله تعالى بالشرع لقوله نعم وما كنا
 معذرين حتى بعث رسولاً لانه لو كان ذلك الفعل
 لما تخلف عنه ولان العبد لا يستقل بفعله و
 المدح والمدم عقلا فيقتضى الاستقلال وقاب
 المعزلة بل الفعل لان حسن الاحسان وقبح العدا
 ضروري ولان العقل عند النساءى بوزن العدل
 على الكذب في نفاذ الدين على الكذب في هادوكه ولانه
 لو لم يقع اطهار المعجز على الكاذب لم يستحق
 والحوا عن الاولين المنع بالمعنى المتنازع فيه
 عند النساءى بالحقيقة وعن الثالث ان عدم
 الوقوع من القطعية العادية وقد يمسك بان عيب
 بذاته صفاته ثم اصر على الشك وتب كل نص
 البه علم قطعاً انه في معرض العقاب فليالم

في الله الرحمن الرحيم

في علم النفس

تعمد الشرايع وبأنه لو كان بالشروع لم افهام الانبياء
 وفدش الفصل الثاني الاختلاف في عدم التكليف بالجمع للذات
 كجمع التقيض وفي وقوع التكليف بما يتبع لنا
 علم او اخبارا بأنه لا يقع وانما الخلاف في ما امكن ولم
 يقع متعلقا بقدر العبد اصالا كخلق الجسم و
 عاده كالصعود الى السماء فعندنا يجوز لعدم الجمع
 العقل ولا يقع لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا
 الا وسعها وعند المفردة لا يجوز ذكره سقيا
 ومما من ذهب الى ان يكلف في الجبان يصعد
 في جميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله ومن
 حملته انه لا يصح اصالا تكليف جميع التقيض
 واجبت انما كانت يحصل الايمان وهو ممكن في
 نفسه ممنوع لسابق العلم والاخبار الفصل الثالث
 في قبول العمل فعالمه بالاعراض ثابت بالنص والآ
 وذهب المعزلة الى الغرض من التكليف التمسك
 للنواب بليل فله نكاحا من يطع الله ورسوله يد
 جنات ولان الاضرار بدون اسحقاق ولا منفعه
 ظلم فيكون الغرض من النفعه هي الجمال الحسنه وورد

لا يجوز

بأنه قد يكون فضلا من الله وبأنه المالك فلا ظلم
 منه اصالا ثم لو سلم لزم العرض فجزا ان يكون الفصل الرابع
 او التمسك وحفظ النظام او غير ذلك ما لا يعمل
 وبالجملة لا يعقل استحقات التقييد الذي لم يحصل
 القلب من امره فتم مبات واستحقاقه عند حتم
 فيخرج عنه خبر الفصل الخامس قد ورد في الكتاب
 المستند نسبة الهداية والضلالة والطبع والحتم
 على قلوب الكفرة الى الله تعالى فعندنا بمعنى خلق الهداية
 والضلالة ان الله الخالق وحده وعند المعزلة الهداية
 التلافة الموصلة الى البقية او بيان بنصل لا دلة
 او نسخ الاطراف الاضلال مع الاطراف للعلم بالفا
 لا يحدى والاستناد بحجج واما اللطف النوافي الفصل
 فعندنا خلق قدرة الطلعة والمخلدان خلق قدرة المعصية
 وقيل المعصية انكسار الذب عند المعزلة اللطف
 ما يختار المكلف عند الطلعة او يقر من هاهنا تكتة
 المحصل والمقرب والتوفيق اللطف المحصل الفصل
 والمخلدان منع اللطف المعصية المحصل الفصل
 لاجل الوقت الذي علم الله سبحانه وبطلان حجج

الحيوان فيه وهو احد المقولتين بل جله الا ان
 تما خلقه الله عقيب العمل بطريق العادة وجوب
 الجزاء على لقائه الكسبه من العمل فارتكبه
 من الممنوع بمعنى يادى الزجر كثره الخلق
 القاطعة على انه لا تقدم ولا تاخر عن العمل
 الزجر بها ساقه الله تعالى الى الحيوان فانفع به فكل
 يستوفي زجره ولا ياكل احد زجر آخر وقيل
 ليتفع به وقد خص بالاكل قيد المعنلة بال
 يكون لاحد نفعه فيخرج الحرام فلا يكون من لم
 ياكل الا الحرام مرزوقا وقد انت التصريح على انه
 الارزاق **طاعة** السعد قد مر ما يباع به النبي قد
 يكون غلاوة او خيضا باسما من الله تعالى فالسعد
 هو الله تعالى وحق **السعد** المعنلة او حوا
 على الله تعالى امورا وخيرا ومعنى الرجوع
 اللطيف لا ينفعه نقص الفرض وتقريرا ومضيل
 للعصية ولان الواجب لا يستم الا به قلنا يجب
 الا يمتنع كافر ولا فاسق ولا يمتنع عن الدنيا
 الالباء ومنها العوض وهو تقع خال عن الضرب في

من

مقابلة الالم ونحوه لان تركه ظلم واختلوا في جوده
 في الاخرة وفي جوده بالذات راعوا الكفار والفسا
 وعملوا قل كالصبيان والبهايم يكون في الدنيا
 وفي الاخرة وان البهايم هل يدخل الجنة وهل يخلق
 فيها العلم ومنها الاصل للعباد في الدنيا وقيل
 وفي الدنيا ولا خلاف في الاقدار والتمكين لان تركه
 يخلق سفة قلنا فيلزم ان لا يخلق الكافر الفقير
 المبلى وان لا يخلق الكافر ولا يمتنع المحسن ولا
 المسني سيما البليس وان لا يحسن الدعاء لدفع البلاء
 الى غيره ذلك من الفاسد **الفصل الثاني** في بيان الاسم
 والمسمى والتسمية خبري وما قيل من ان الاسم
 نفس المسمى في التسمية خبرها ايراد الاسم المذكور
 وليس الترخ في اسم فتمسك الفرق بين المسمى
 اسم ربك لا على الله الاسماء الحسنى ليس على
 المتنازع فيه ومنى الخلاف ان الاسم اذا
 اطلق فالمراد به المسمى كما في زيد كائنا ونفس
 اللفظ كما في زيد مكتوب واذا انصف البارحة
 بمعنى لم يرد بذاك ولا منع ولا يبراد فوكا

في التبيين

مرسع

لا يبرأ منه وكان مشتملاً بالجلال الحجوز الملاقاة عليه منعه
 الجمهور ولم يخلص المعارف القطر يوم الاختلاف
 ولا مثل الحارث والزابع لعدم الاحتمال لا خلا
 في كونه اسماء الله تعالى باعتبار الصفات الافعال و
 السلوك لاضافات امتناع ما يكون باعتبار الحجوز
 والتي تبرز ما هو باعتبار نفس الذات هو لفظة
 الله وان كان الاله اسماً للعبود ولا يخصر لها وفي
 التثنية والتسعين الحديث بعد تسليم دلالة
 اسم العبد على فاعل الزبارة يجل على ان من احاط
 ودخل الجنة في وصف آباء النبي صلى الله عليه وسلم في السمعة
 وفيه فصول **الاول** في النبوة النبي نبيان
 بعنه الله تعالى لتبليغ ما اوحى اليه وقد يخص
 الرسول الله شريعة وكما خاص البعنة لطف
 من الله تعالى وقد خص النبي صلى الله عليه وسلم كعاضدة الفضل
 ومعانوته ودفع الاحتمال بيان المبهم و
 المبعوث بفضل الله والعلم الضروري ومضاه
 التكليف كمن مضاه وان حفت نفاضيل
 البعض على البعض كثيلاً القبلة والجمع ونحوها

على قوله

وطريق نونها المحنة وهي مخارق للعادة معمورة
 بالتحري وقيل المقصود اظهار صديق مراد عني النبوة
 على قول الدعوى وجه دلالتها للمباينة صريحاً
 كما يقول له الدليل على ان مراد هذا الملك ان يقول
 على سيرة نونا ضعف انه يحصل به العلم ضروري
 ولا يفتح فيه احتمال ان يكون ذلك الخاصية فيه
 او الاطلاع منه او خاصية او وضع فلكى ويكون
 من ملك وجن وابتداء عادة او مروءة المعارضة
 او فعلاً المانع او مسبقاً لا يعرض ضد حقية
 بل اجابة للدعوى المحنة لنبي آخر الى غير ذلك ان
الاحتمالات العقلية لا ينبغي في العلوم القطعية المعادية
 على ان الكلام فيما ينبت الحجزة عن معارضته قطعا
 مع فقط الاهتمام وانه لا مؤثر فيه سوى الله تعالى
 وان حصول التصديق لا يتوقف على كونه عرضاً ولا تعالى
 كون الباعث صادقاً لا يؤثر بناء على انه سقي على
 اظهار المحنة على الكافر قطعا لانقضاء وان
جوز البعض **الثاني** محمد صلى الله عليه والله
وسلم مراد الله لان مراد عني الرسالة والجمل

لأنه في القول المحرّف بالباء العرب مع كثرة فيهم
 بالعصية ولم يطفوا فيها فيه مع خدائهم وعدلهم
 بل نسبوه لكل حسنة إلى المحرف المطاع من مدح
 أجمالا والتقصير في المقاصد فيهم كان من
 لاس عدم معارضة مع هؤلاء فطل القول بالصرف
 على أن نقصان الباطنة أو خلوها من العرفه ولأنه خبر
 من الغيبنا كقصص الأنبياء وغيرهم وكقوله تعالى
وعندكم معاني كثيرة لم تعلم
الرقم وسيميز الجمع ليدخلوه المسجد الحرام
 ولما قال على عليه السلام فلما بعدى السالكين
 والقاسطين المارقين ولما سيقوا إلى القعة
 الباغية إلى غير ذلك ولأنه ظهر عنه أمر
 خارجة عن العادة كولد من محزون من معناه
 النبوة مبصر من خلفه وكونه في الصفات الكمال
 مستجاب الدعوة وكبره وكلاؤنا وبسقوط
 شرف قصور الأكاسرة لبلاده ولادة وإطلاق
 السجاط عليه واشتقاق القوم وانقلاص السجاط
 المحمدي وحناي الجمع وشكابه النافذ ^{نسيم}

في غايته

قمر

الحصا وغير ذلك من الشاهد والنصوص التورية
 الانجيل التي تبرز من الانجيليات لاهل الانجيل
 اجتمع فيه من الكمال ما اشتغل عليه نعتيه
 في كليات ظهورها على ايرالاديان مع
 قلقة الاعوان وغاية متسبب المنكرين الطعن
 في النسخ مطلقا وقديان في موضعه ولدين
 موسى خاصة بمسكنا بمناسكوا بالسنت
 ابداء وهو اقراء أو عبارة عطلوا الزمان
 النص الإجماع على أنه صلى الله عليه وآله
 مبعوث إلى الناس كافة بل إلى النقاد وأنه لا
 نبي بعده ولا نبي بعده وانه ماضيا إلى الأبد
 وأمثه الآدم وأختلفوا في بعد فقيل لا ثم ورد
 ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى في دل الكتاب
 على عرجاه إلى المسجد الأقصى وإجماع القدر
 الثاني على أنه في البقعة وبالحسد والخبر
 المستفيض على كونه إلى السماء وخبر الوعد
 إلى الجنة أو العرش وطرف العالم ^{الذي}
 من شرائط النبوة المذكورة وكلا العمل في

الرأي والسلامة عما يتقرر عنه الطبايع السليمة
 أو يخل لمرة وحكمة البعثة ثم المختار ان الالباب
 معصومون عما بنا في مقتضى الحجة كالكتب
 في التبليغ وعما الكفر وعما الكبار سمعنا عند
 وعما عند المعزلة وعما الصغار المنقرة
 ايضا وعما السهو عن الكبر ايضا وذلك لما يوافي
 ما هو مستق طعا كحصر ابناءهم وورد شهادتهم
 ووجوب حيزهم فاستحقاقهم العذاب المذم
 وعدم نيلهم عهد اليقين ونحو ذلك وما
 نقل من دينهم وقوتهم مما سمع منه فعلى
 السهو وترك الاو وما قبل البعثة والاولى
 ان لا يحصر عددهم وان ورد في الحديث ان عليا
 ما بالالف اربعة وعشرون الفا ودر السلي
 ما بالالف عشر اذلا بقولهم من قصصنا
 عليك ومنهم من لم يقتصص عليك وللجهنم
 على عصمة الملائكة لقولهم وهم لا يستكبرون
 يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون
 ويسبحون الليل والنهار لا يفترون

وعما المنة

وله

واخرج المخالف قصدة ابلين مع كونه الملائكة وبقيهم
 في دم عليه سلام واستعناهم جعله خليفة و
 بار ابلين من الجحيم عن الملائكة تغليب قصد
 التمجيد والاستفسار عن حكمة استخلافه من يليق
 مع وجود الايق اما تغليب ما رقت ما رقت
 فعائنه ولم يكن منها على السحر والاعتقاد لنا
 بل اقيم مع تبنيه وتحذير وذلك لتبليغهم
 اصحابنا والتشيعه على ان الابداء افضل من
 الملائكة وبالبع بعضهم حتى فضل خواص البشر
 على خواص الملك وعوامهم على عوامهم اما عقلا
 فان كنت الكمال الموانية على الطاعة مع الشوك
 ادخل في استحقاق الثواب ما سمعنا لقوله تعالى
 ان الله اصطفى ادم ونوحا وال ابراهيم وال عبد
 على العالمين ومن حملتهم الملائكة ولانه ابراهيم
 بالسيود لادم بعظيم اوتكراما وادم بتعليم الالها
 قصدا الى اظهار فضله عليهم واجتاج المخالفاتها
 متصفة بالكمال العلمية والعلمية بالفضل فنية
 على الافعال العجيبة مطلقا على اسرار الغيب بقة

الى انواع الخيرات ثم هذه عن الشرور والقبائح علو
 واعمالهم اذوم واقوم وعراخلوا ولا استكبا
 اسلم ولقوله تعالى لا افولكم عند حيران
 الله ولا علم الغيب الا اول اني لكم ملك وقولع
 ما تخشونكم عن هذه الشجرة الا تكونوا ملكين
 وقوله تعالى لا تتكفوا المسبح ان يكون على غير ولا
 الملائكة المقربون والاول معارض ما روي
 البواني في كتب التفسير واما اطراف تقديم
 ذكرهم على ذكر الانبياء فيجوز ان يكون
 في الوجود او في قوة الايمان بهم بخلافهم
 ومن خوارق العادة كرامة الانبياء الاولياء
 وتعارف المعجزة بالخلوع عن عوى البتوة فلا يور
 التباس النبي بغيره ولا انداد بالاشان النبوة
 بل يفيد زيادة حلاله فله الانبياء خيرات
 منهم بلك المرتبة بركة اقتدائهم والسياسة
 يجري فيها التعلم والتعليم ولا تنافي المعار
 ولا يحامع شر النفس ولا يكون عياشه اعمال
 مخصوصه وكلاهما واقع لقصة مرموعا

وقوله في حاشيته
 القول بالعلم

والمعبر

واجحاب الكهف ما نوا من كثير الصلحاء ولقوله
 تعالى يعلمون الناس السحر الايات ولما ثبت
 من امسح النبي وعائنة وابن عمر ولاد لا
 كقوله تعالى انجل اليه من سحرهم انما الا
 لحا والاصابة بالعين جرت مجرى المشاهدة
 تزلزل ان يحاد الذين كفروا ليرفونك بانصاهم
 الاية وفي جواز الاستعانة بالرفق العود جواز
 تعليق النائم خلاف الاول لا يبلغ درجة النبي
 ولا يسقط التكليف لا يكون الولاية افضل
 من النبوة واما ولاية النبي فتقبل افضل لما
 فيها من معنى القرب والاختصاص وقيل بل يتوسل
 فيها من الوساطة بين الحق والخلق والقائم
 الدارين مع شرف مشاهدة الملك الباطن
 المعاد يجوز اعادة المعدم لان الاسكان ذاتي
 لا يزول بالانقضاء على ان الموجود الاول ربها
 افاد المادة الباقية زيادة استعداد لوجود
 واجتبه المنكرون بان المعدم لا يشارة اليه فلا
 عليه وبانه لا يفي فخره بالمبدأ والمعاد لا غنا

والمعبر

الوقت ايضا ويحتمل العدم به الشئ ونفسه فوا
 بان الامارة العقلية كما في الفرق بان المبدأ واقع
 اولاً والمعاد وقع ثانياً وان كانا في زمان واحد
 فهذا الاعتبار يجوز لحال العدم وقد ثبت في الكتاب
 والسنة واجمع الآلة من المعاد الحتم وبقول
 مجرود النفس والروح كما ظاهرنا من اذ لم يكن
 عود الى الاجزاء اصلية بل بالاول والآخر
 هو الاول بعينه على ما اشتهر بقوله نعم كما ينبغي
 جلودهم بدلناهم جلوداً غيرهم ليدفوا القدر
 وقوله نعم اولهم الذي خلق السموات والارض
 بقادر على ان يخلق مثلهم وكون هذا الجنة
 مرد او كونه من الجنة مثل احد وجهه الآيات
 والاحاديث في المعاد على التفسير والتصور
 للمعاد الروحاني اعني احوال النفس في السعادة
 والشقاوة المعاد احدى المنكروين بامتناع افعال
 المحرّم وقد عرفت انه لا ينوقف عليها
 وبانه لو اكل انسان انساناً فالاجزاء المأكولة
 بعينه معاد او في بدن المأكول فلا يكون

الاكل

الاكل بعينه معاد على انه يلزم في الكل كما لو كان
 تنعيم الاجزاء العاصية او تعذيب الطبيعة
 ومرد بان المعاد هو الاجزاء الاصلية التي منها ابتدا
 الخلق واعل الله تعالى يحفظها من ان يصير جزءاً
 لبدن الاخر فاما العوض فعلى تقدير لزومه
 ان يكون يصل الى الاجزاء الى المستحق ثم النقص
 منها ما هي لآيات نفس الاعادة وهو الذي
 بدل الخلق بنم بعيدة فيقولون من بعيد
 الذي فطرهم اول مرة ومنها ما هو لآلة استبعاد
 جلاء الرقيم والتراب من عظمه وهي رقيم
 اذا امتنا وكثنا ثم اياها واختلفوا وان المحشر افعال
 بعد الفناء على ما اشتهر بقوله نعم هو الاول والا
 كل شئ هالك الا وجهه كل من عليها فان
 كما بدلنا اول نطق بعيد والمبدأ من العدم
 وكذا العود وجمع بعد التفسير كما اشتهر بقوله
 نعم ارنى كيف يحيى لعظام الموتى في يحيى
 هذه الله بعد موتها وكذلك المنور وكذلك
 يخرجون ثم الجنة والتاخر مخلوق الان

في الجنة

كم لقصة آدم عليه السلام وقوا مع طواهر مثل العذراء
والنبت والبرية فيلتنع خلقها في غلام هذا العالم
لا تمنع الخرق وفي عناصره لا تقا لا تمنع عرض
السماء وفي آخر احتياجه الى محدد الجهات يكون كذا
فيلزم الخلق بين العالمين ولا يستماله على عناصر
لها اختيار طبيعة يلزم ان يكون عنصر واحد غير
طبيعتان فيلزم الميل عنه واليه وترد مع المثل
الفلسفية مع انه لا يمنع كون العالمين في محيط
بها ولا كون العناصر مختلفة الطبائع او الخلق
في احدى العالمين غير طبيعى فيلزم فليدركها
لفعله مع كل شيء هذا لك لا وجهه قلنا لو سلم
ان الهلاك الفنا الفنا الخطه فلا يثبت الدوام عرفا
نعم الاكزون على ان الجنة فوق السموات
السبع تحت العرش لعله عند سلمه من
المنهج عند حاجته الماوى والنار والار
الحامس سوال الفهم عن ما به حق الامايت
والاحاديث المتواترة يبرزون فرجها
استهم الله مفضل الله اعرفوا الرفعون

فادون

فادخلونا وارزقون فرجها الله مفضل
القبر وضة من ياض الجنة او حفرة من جفت
النيران ادا وضع الميت في قبره يدخل عليه ملكا
المحدث وليس بعيدان يوسع القادر المحتا والمحدث
بحيث يمكن الجلووس فيه في ارض من الاجزاء الاصلية
لمن احرق وقرى هادة قدر ما يقوم بالحياة والا
يشاهد لناطرا ما يجري على الميت وقوله لا يذوق
فيها الموت الا المومة الاولى وكنتم امواتا
ثم تميتكم كنتم يحكم امتنا انتنبر واجبتا انتنبر
لا تبقى على القبر لوزان لا يبقى ما يعقبه موتا او
ان يذبح في المومة الاولى بعبا وان يكون من بعض
الاحياء الخفاء امره او يكون معاشا والحق قاله
نبت من اللب هو ان الميت في القبر نوع حيوة
فدبرها يتالم ويتلعد وهذا ذلك بالعادة الروح
اليه او بالالة الحاله التي تبق موتا فنية ترد
تجميع احوال القامة من المقام وهو الما
والصراط والميزان والموض ونقصيل احوال

شهر

الجنة والنار يمكنه اخبر بها الصادق ^{نوش} ووجه التصديق
 ولا استبعاد في ان يسهل الله تعالى العبور على الصالحين
 وان كان احد من الصالحين ادق من الشيطان
 يوزن صحايف الاعمال ويجعل اجساما توتر
 وظلمانية فلا حاجة اليها ويل الصراط المستقيم والجنة
 وطريق النار والادلة الواضحة او العبارات او
 او الشريعة والتمسك بالعدل والادراك **التام**
 التوافق بين العقائد ومعنى جوهري الله وعد
 وعيد فلا يخلف على اختلاف الوعيد ومعنى
 استحقاقها ان اضافتها الى الطاعات والعبادات
 ملازمة في مجاري العقول العادات وذلك لانه
 لا واجب على الله تعالى ولا الطاعات وان كثرت
 لا يفسد بشك بعض النعم ولو استحق الماسقطا
 عن غير عاشر على الكفر من امن او على الكفر
 من كفر وقول المعترلة وان عدم وجهها يفضي
 الى التولي في الطاعات ولا اجترأ على المعاصي وان
 الجاهل المتناقض بلاضع يغالطها ظلم وبلا مضرة في

انكر

انكر ذكره الله تعالى
 انكر ذكره الله تعالى
 انكر ذكره الله تعالى
 انكر ذكره الله تعالى

تركها من ينجي كل ملة في فعلها تنفع مردود بالحق
 جوار النار غرقا في الوقوع كاد في المقصود وان
 العرض لا يخص فيها ذكر **التام** لا خلاف
 في خلود من ادخل الجنة ولا في خلود الكافر في
 النار واما الكافر كما كاد كاد كاد كاد كاد كاد
 اما عند المعترلة فهم خدام اهل الجنة وفيه من
 الله تعالى منه الايمان على قدر البلوغ في الجنة و
 الكفر والمعصية في النار واما من مات على
 الايمان وترك الذنوب عن كثرة ارتكبتها فتم
 يخلد في النار وعندنا لا بل يعفى عنه او يخرج
 بعد حين للتصوير الشاهد بالهتيم يخرجون
 النار ويا هتيم يدخلون الجنة وليس في النار
 ووافاقا لان النوايب المستحق وعدا وعقلا لا
 ينصور الا بالخروج ولان دوام خدام المعصية
 الواحد ليس بعد لان دوام غلب من
 حرة خمر بعد ما واظب على الظلمة مائة
 سنة لو لم يكن ظلمة فلا ظلم احقر العيون
 الوعيد بالخلود فلما يخص بالكفر او بجل

انكر ذكره الله تعالى
 انكر ذكره الله تعالى
 انكر ذكره الله تعالى
 انكر ذكره الله تعالى

على الكثرة الطويلة وبعد الساعات بقدر الاستحالة
 ونحو ذلك جماعيل الأدلة قالوا الخرج القاسم لخرج
 الكافر لتساويها قلنا لا نستلم التناهي وتناهي
 الكفر فكذا أو حجة القياس في مقابلة النص
 وفي الاعتقادات والجور منهم على الكيفية
 الواحدة يخط جميع الطاعات وهو مخالفة للسمع
 والعقل والبعض على أن إمام الطاعات و
 المعاصي رابث بجزائه وزر الأعداد اجبت
 الأخرى ما يخصها بأن يسقط الأقل ولا يسقط
 من الأثر وأما ما رتبته بأن يسقط ويتقطعا
 يقابله ومنكوا من حيث علمهم لا يظلموا
 صدقاتكم ان يخط أفعالكم ولا يفيد
 المنافع وهو بطلان حسنة كاملة يستلزمة
 أو لاحقة وعرضه بغيره على مثل ذلك
 يبره والنفوذ لا يكون بغير وزرها على
 معرفة الله تعالى في أن يدركها جميع الكفا
السادس يجوز العفو عن الكبائر بغير
 التوبة لأن العقاب حقه فلا إسقاط وبدل

في قوله لا يستلم التناهي
 أي لا يستلزم التناهي
 في قوله لا يظلموا
 أي لا يظلموا في حقهم

على الوقوع مثل العفو عن الساعات بعفو عن
 الله يغفر الذنوب جميعا وعلى نفسه في الشكر لا
 أن يشكر به ويعفو مادون ذلك لم يشاء و
 المقتضى بالصغار وما بعد التوبة أو بالجل
 على نفي العقوبات المستحقة مع أنه خلاف الظاهر
 وصريح الأحاديث لا يصح في البعض قال المعزلة
 تمتعهم بالخصوص الوارد في وعيد القسا
 فإن الخلف الفسق نقص لا يوجب على الله فع عقلا
 بأنه غير على التقيح وزر بآفته داخلون في
 الوعد أيضا مع بطلان الخلف فيه إجماعا
 مجتزعا لحوال العفو بغيره كيف مع الرجحان
 أجاز العفو عن الكبائر مع الشفاعة أو لا وكيف
 وفدا لا لله تعالى فاستغفر لذنبك ولجميع
 المؤمنين وقال النبي ما أخرت شفا
 لأهل الكبائر من أمي فلا يقبل منها شفا
 لا ينفعها بعد تسليم عموم الأركان والآلة
 بحصر الكفار جماعيل الأدلة والاختلاف في
 ورود الشروع بالشفاعة فحلها المعزلة

على

على الطلب للمنافع ويلزمهم ان يكون مرئيا
 الله سبحانه تبارك وتعالى كرامة للتبوع شافعا له
 واما الحل على الصغيرة او بعيد التوبة
 فظاهر المطلب ان تترك الكبيرة وهي التي يشعر
 بفلة الاكثرات وقيل المتخضت بالتويعيد
 وقيل كل معصية هي الاضافه الى ما دونه
 كبيرة والى ما فوقها صغيرين وقيل هي التترك
 والقنل القذف والزنا والفرار عن التوبه والتعبد
 واكثر مال اليقيم والعقوق والاحاد والجزم
 وقد يزداد الروى والسرقة وشرب الخمر
التاسع التوبة وهي لتدوم على المعصية لكونها
 معصية وقيل مع العزم على الترتك والاستعانة
 وقالت المعتزلة اعتقاد الله اساء والله لو امكنه
 ترك المعصية لتركها وهي احدى سمع القول به
 نوبوا الى الله توبه نضوحا فلو اعتلا لما فيها
 مردفع الضر وكذا القول وجوها على الفور حتى
 ان نام النار ان تومئنا فحقه منه العفو به عند
 مجز الكرم وعندهم نفس التوبة او بكثرة نوا

ولا يلزم تجديد بها كما ذكر الذنب ويصح التوبة عن بعض
 الذنوب خاصة ويكفي الاحمال وان علم فاضيل
 الذنوب قد وقف تحقها على واجبه تركه
 وقد يلزم ذلك معها كحد الشرب وقضاء الصلوة و
 اسرئاد مرضه واعتذار الرماذ توبه ويجب الاخر
 بالواجب انتهى عن الحرام وينبغي ان يعرف
 التوبه عن المنكر بشرط العلم بوجه المعروف والمنكر
 ونحوه لتأثير انتفا المفسدة ولا يحصى الى الامت
 القائل ولا بالمجهول الاما يفتقر اليه ولا يجرى لترك
 مثله وهو فرض كفاية فيسقط بقيام البعض لادلا
 لقوله تع انفسكم على نفي الوجوب لا اكراه
 في الذين منسوخ **العاشرة** الايمان في اللغة التصديق
 وفي الشرع تصديق النبي فيما علم بحجته بالضرورة
 والاكترون على انه لا بد من الاقرار وكثير من السلف
 على انه التصديق والقرار والعمل لا يخرج ترك
 العمل من الايمان خلافا للمعتزلة ولا يدخل في الكفر
 خلافا للخوارج فالناس عند ناموس وعند
 ليس بمؤمن ولا كافر وهذا معنى منزلة من الناس

سراج

وعند الخواارج كما قرأنا قيل كيف لا ينفق الكفار ما نفقوا في
 قلنا لما رآه يطلق على اساس الفناء وعلى الكمال
 الحق لا خلاف والذليل على انه عمل القلب له تعالى
 او تلك كتب قلوبهم الايمان وقلوبهم مطهر من الايمان
 ولم يؤمن قلوبهم ولا يدخل الايمان في قلوبكم
 في الحديث اللهم ثبت قلبي على دينك ومن كان
 قلبه متقادرا من خرد من الايمان والاعمال
 بالكلية وانما كان في حكم الذين من عصية الله وما
 وحقيقة الايمان التصديق والادعان والقبول
 المعبر عنه بالفارسية مكر ويدن وراست كوي
 داستن ويقابله الانكار والتكذيب لا محذور
 العلم والمعرفة الحاصل لبعض الكفار يعرفونه
 كما يعرفوننا بناء على ما يعلمون انه الحق مجرد
 بها واستيقنتها انفسهم ظلما ويقابلها النكارة
 والجمالة وقد يقع في عبارة السلف مكان الشك
 العلم والاعتقاد والمراد العلم التصديقي
 ولم يطرأ على الايمان والتصديق فتى ولهذا
 كانوا يمتسكون من غير توقف واستفسار وانما

في الدنيا

نحو

وانما خضع تعلقه بامور مخصوصة ولذا اصح
 جواب اخبرني عن الايمان ان يؤمن بالله الحديث
 فان قيل الايمان مأمورية فيلزم ان يكون
 فعلا اختياريا والتصديق لمقابل التكذيب المتغير
 بكونه من كيفية ومراقب العلم قلنا
 ليس معنى كون المأمورية اختياريا ان يكون من
 مقولة الفعل البتة بل ان يصح ان يقول لفلان
 به وكسبه بالاختيار وان كان في نفسه كيف
 كالعلم والنظر وغيرها كالقيام والعبادة والتفكير
 والبر والصوم والصلاة فعليه الامر ان يظن
 كون التصديق حاصل بالاختيار ومباشرة الايمان
 واتا الله معنى غيرا جعل في المنطق مقابل
 وقبر مكر يدون فلا وعلى ما ذكرنا فاليقين
 الخالي عن الادعان كالسوفسطائي لا يكون تصديقا
 بل تصورا واسطة واليقين المقارن للادعاء
 بلا شك واختيار لا يكون ايمانا شرعيا فيلزم
 ان يكون تصديقا لا يكتفي بما في الهمم والايان
 بما اوحى اليهم والتصديق عما سمعوا من النبي

سموا

صلى الله عليه وآله وسلم لو وقع فقلوبهم ^{مشاهدة}
المحيرة مكتسباً بالاختيار ومرتبة في
حصول اليقين بدون الادغان وفي بعض الكفا
مستيقنين بحجج ما جاء به النبي عليه السلام
غير صدقين وفي انفسهم كبرهم مني على عدم
الصدقين لعدم الاعتداد به بناء على ظهور
الانكار من الابهاء عن الامور عقول الاحكام
وغير ذلك من صدق وسجد للضم وادق
ان اليمان اسم للتصديق ولا تقبل وان
المؤمنين مسمى وينتهي ثانياً اليها التوب
امنوا كتب عليكم الصيام بما فيها الدين
لا تقبلون وان العرف يعطف عليه مثل امنوا
وعملوا الصالحات وفيه عند طائفتين
المؤمنين اقتتلوا وان اليمان شرط للتعا
وان من صدق واقربا قبل ان يعمل مؤمن
ظهور الاعمال غير داخل في حقيقة اليمان
فما اطبق عليه كثر من السلف مرته اسم
للتصديق والاقرار والاعمال ارادوا الا

الامر

الكامل قيل ان الاقرار ركن زائد لا يقع اليمان بغيره
والمتعلقة لا يكونون اطلاق اليمان على التصديق
بالامور المحصورة كما في الايات المذكورة ولكنهم
يدعون النقل الى الاعمال وذلك من القيمة اشارة
الى الاعمال الذين عند الله هو الاسلام والاسلام
هو اليمان لما سبوا لقوله تعالى انما المؤمنون الذين
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وما كان الله ليضل
ايمانكم فلما يجوز ان يكون ذلك منارة الى الاخلاق
او الدين والافتاد وان الذين يعززون الاسلام
وان يكون الاسلام غير اليمان وان يراد المؤمن
الكاملون وان يكون اليمان بجانب في الصلوة
وان يراد تصديق بوجهها واما مثل لا تزي
الزاني وهو مؤمن بمقتضى ومثل ما يؤمن
الذين هم الاوهم مشركون ومن الناس من
يقول امنوا بالله فلان الاول تصديق بالله
فقط والثاني باللسان فقط والآخر مشرك
بعبادة الضم والقاء المصحف في القاء زوراً
ليس لكونه اختلافاً بالعمل والا اقتصر على نفي اليمان

بل لان الشرع جعل بعض الامارة النكبات
فترك الكبرية عندنا مومرا وعندهم ليس بمومن
ولا كافرا لانه بعض الاحكام المومر كعضمة
الذم وبعض احكام الكافر كسله الجلب لايامنة
والفساء والشهادة فجعل له منزلة من المنزلة
واسم من الاسماء وتقول ان هذا اخذ المتفق
عليه وهو العتيق ترك الخلف فيه وهو الايمان
والكفر وترد بان ترك الجمع عليه وهو عدم التوافق
وعند المخارج هو كافر عسكنا بظواهر النصوص
الواردة بكفره لعضاه او الناطقة بالخصار
العد على الكفار وهو لا يخفى ذلك وتبين
هو منافق لان عضدا دليل كونه في دعوى
التضدين كاذب في رد بالمنع واما جعل مثل
الكد في الحجة من علق النفاق فهو بطلان
الاجماع على ان كل مومر مسلم
وبالعكس وان حكمها واحد ومرجعها الى
والادعان لكن لتباين مفهوميهما قد عان
مثلا ان المسلم والمسلما والمومر والمومرا

فما زاد

فما زاد لهم ايمانا وتسلما وطلافا لاسلام على الاسلام
والانقياد والظاهر قد ثبت مع نفي الايمان في
حق مثل قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولكون
المسائل عن خلق الايمان وعن شرايع الاسلام
ومره في الحديث الايمان ان يؤمن بالله الخ
الاسلام ان يشهد ان لا اله الا الله محمد رسول
الله وبالحق هو وعلى الايمان لا يزيد ولا
ينقص ما الله المصدق بالبالغ حد البقر وانما
ينفاوت اذا جعل بها للطلحات وترد بان
اليقين ايضا ينفاوت قوة وصعقا ولا ايمان
الانبياء قطعا وان طاهر الكنايا الستة
مقولة الزيادة والنقصان واذا ثبت عليهم
ايمانه زاد لهم ايمانا ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم
وزداد الذين امنوا ايمانا وفي الحديث الايمان
يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل
صاحبه النار والحمل على الزيادة بحسب النقصان
والثبات والاعداد وبحسب زيادته المومر عند
ملاحظة التفاصيل او بحسب الانوار والانوار

تكلفتم كثير من الصحابة والمجاهدين على صحة
 الاستسناء في الايمان نحو اننا مومن ان يشاء
 الله تعالى ناديا ونبركا ونزردوا فيها هو الجاه
 اعني الايمان المولاه لا ايمان الناجز والعرض
 بالموافاة بمعنى انه المني وان كان الناجز ايمانا
 وكذا الكفر والسعادة والشقاوة والاكثر من
 على سعة لاجلها منه الشك في الفاجر **البيان**
 المحمدي على صحة ايمان المقلد للصدق والمعرفة
 وعدم الدليل على التزام الدليل صحة ايمان
 المقلد القياس على ايمان الناس فاسد
 لان العلة كونه ايمانا رفع عذري لا ليمني
 للعبد قدرة النصف في نفسه والامتثال
 لها واما المانعون فالمعلة في شرطون في كل
 مسألة التكم من اقامة الحج ورفع الشبهة
 والسبح ببناء الاعتقاد على دليل في الحق و
 الي هذا جمع الناجز من المعنوية خالفوا
 الخلاف فيمن نشأ وفي شانه جيل ولم
 يتفكر في ما خبر به عليه اعتقاده فصدق

2 احمد

والج

فصدق واما من نشأ في الاسلام ولو في الحق
 وتوارث عنه حال النبي عليه السلام فمن اهل النظر
 بعضهم ان وجوب النظر انما هو في حق البعض
 واما العاجز كالعوام فلا يكلف الا تقليد الحق او سماع
 او ايل الدلائل الظاهرة فان هو اهدى اصحاب الجدل
 والآفة يكلف فالواليس الخلاف في اجزاء احكام
 الاسلام بل في نه هاديا بقية الكافر والكفر عدم
 الايمان عما مر من شانه وان خلا عن يمين في تكاثر
 بالمحمد والله اسد بالجل شني مما علم قطعا انه من
 احكامه اجمالا وتقصيلا والتكفير ببعض الاحكام
 مع بقاء كمال التصديق ان سلم فيني على جعل
 الشارع بعض المحظورات علامة التكذيب
 وكذا بعض التاثيرات في لاصول الكافرين
 اظهر الايمان خصا باسم المناق وان سبقه
 اسلام في المريد وان اعتقد تعدد الاله فان
 وان يدعي بغير الكتب السماوية في الكتاب وان استند
 اعتقاد الحوادث الى الزمان في الدهري وان
 الصانع فيه المعطل وان ابطر عقابا به كفر

وفاقا ليريدى والجهور على ان مخالف الحق من اهل
 القبلة لا يكفر ما لم يتكبر شيئا من ضروريات الدين لان
 النبي عليه السلام ومن بعده لم يكونوا يغضبون على الشقا
 والتكوت عن الاصول التي هي ضروريات الدين انما
 كان لشهرها وظهور الادلة والمغزاة لا يكفرون
 بانكار القواعد المخصوصة بالسنة والمجاعة
 لذا قال الاستاذ تكلموا بكفرا وانفس الخرج
 عطائه الله تعالى بارتكالكثرة والاصرار على الضيق
 والبدعة مخالفة اهل الحق والعقيدة وحكمها
 البعض الاهانة ومن جعل مخالفة في بعض الفروع
 بدعة وسهم من ياد كل امر لم يكن في عهد الحق
 ومن هنا جازكون بعض البدعة حسنة **الحسن**
 الامامة رياسه عامة في امر الدين
 والذخا خلافة عن النبي عليه السلام ونص الامام
 واجب على الخلق مما عندنا للاجماع ولكونه مقد
 ما وجب من قامة الحدود وسد النور وضاع
 لا يحصى عقلا عند المعزلة لما فيه من دفع الضرر
 بان هذا لفظ لا بوجوب استحقاق ناركه الدم واللعاب

ارادها

الحسن

و

على الله سبحانه عند الشيعة لكونه لطفا محصلا
 للمعرفة مقربا من الطاعة وزيادته لا وجوب على
 الله تعالى وبانه يتضمن مفسدا فافلت فلا يكون
 لطفا محصلا على الله واعلم فكمال اللطف في اظهاره
 ولم يجز قول الخواص انه لا يوجد صلاحا لما فيه من
 اتاسر الفتنة فابعد لقيام الدليل ولا فتنة عنه
 استدلاله في التكليف والحريه والذكورة والعقل
 ونزاد الجهور الشجاعة والاجتهاد وامانة الرأي
 الاجتياح اليها وكونه فريضة القول صلى الله عليه وآله
 وسلم الاعتقاد من فريضة الولاية لفرس في ذوقنا
 ولان شرفا للنسب ان في جميع الاراء وخالف الخواص
 واكثر المعزلة لقوله عليه السلام اطيعوا ولو امر
 عليكم عبد جنيتم اذنع اجتهاده على الامام
 جمعا من الادلة وعند الاضطراب كفي وشوكة
 نص واستولى واستمر الشيعة كونه هاشميا
 بل علونا واضل اهل زمانه لقمع فديم المصو
 وزد بالمنع بل نهايكون اصلي وان يكون معصوما
 قبا على النبي وكونه واجب الطاعة ولان العصبه

ظلم وعهد الامامة لا ينال لظالمين ولانه لو عصى لا
 الى آخر وليس يكونه بقضا الشرع وقد شرع فظننا
 وشرع يمنع الجامع وبانه انما يطاع ما لا يخالف الشرع
 وعند مخالفة يرجع الى الالة والاجتهاد وعدم
 الصفة لا يوجب العصية فضلا عن الظلم ثم الجهور
 على قول الامامة باختيار اهل الحل والعقد ان
 قولوا اذ قد استعمل الصحابة بعد النبي عليه السلام
 وتعد عثمان بالبيعة والاختيار من غير نكاح
 الشيعة بعض الشريعة كالعصية والافضل
 ومعرفة الدين كله لان نص المصطفى قوله
 مثل القضاء والاختصاص لان فيه اثاره الفتن
 ولان من اختاروه يكون خليفة من بعد الامام
 الله ورسوله اجيب لمنع الاشتراط والخفا
 بمعنى عدم الظرف بانه لو سلم عدم نفوذ مثل
 القضاء فلو جرد الامام وبانه لا فتنه عند الاعلان
 للحق واعتبار الترجيح ولو سلم ففي عدم الاما
 اسند وبان محارم خليفة الله بديل المشرع
 وفيه كمال الدين وسخلافه توصية من النبي

عليه السلام

عليه السلام فلا يرد اليوم اكلت لكم دينكم والله عليه
 كان في خلافه يوصي الميتة وانه يستحيل منه ان يهد
 هذا الامر واما ادعاهم التصل الخليلي واليهوسين
 على من ابي طالع عليه السلام حيث لم يفهم بالامر ولم يخج
 بالنص بل في الكفار في السنة حين اني عليهم وسلم
 خذ الامه الا ترى ان عليا عليه السلام قبل الشروع وقال
 الظلم ان اردت ان يبعك وعاولك يا بكر وعمر وانشأ
 اليها بالاصح وصلى معهما بالجمع والاعباد وان كبرا
 من عظم اهل البيت انكر في النص ان العباس والعلوي
 اسد بك ابا بعلك وعمر لا في عبده **الرابع عشر**
 الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ابو بكر
 لاجماع اهل الحل والعقد وقد ثبت نفياد على ا
 وفيه خليفة والنساء عليهما او ميتا ولا اعتدا
 عن التاخير في البيعة ولان الكل اتفقوا على امره ابي
 بكر او علي والعباس ثم انهما لم يباذعهما فقدم وقد
 تيسر بك بقوله نقلا سند عن ابي قوم والداعي لها
 ابو بكر وعمر انما في المفسرين بقوله «سخطوا في
 القصة ولم يبق له ولذا قال علي رضي الله عنه

سارعا

رضيتك رسول الله لدينا فخذنا الدنيا وقالت
 الشيعة على لا تنفاه العضة والافضل في النص
 في خيم وترد بالمنع ويقولون نحن انما وليكم الله
 ورسوله الابن والمراد بالولي المنص في الامر
 ولاية النص نعيم الكل وعلى علمه السلام هو الذي
 نصه في جنته وهو الكع واحد وان شئت
 الكلام الى الابد المحبة والنصرة ووصف المؤمنين
 للمدح وزيادة الشرف في قوله نعم وهم راكعون للعطف
 الى الاصلوة اليهود او خاضعون على ان الحصن
 المتنازع ولم يكن الامام كذلك ومحل صيغة الجمع
 على الواحد بعدد ولاية النص والفعل لم يكن فيه
 وباعتبار المال لم يستقم في الله ورسوله ولما
 نواز من قوله من كنت مولاه فعلي مولاه وانما
 منى براه هرون من موسى لانه لا يجهل لان
 المراد المنصف في الامراء لا صفة ولا فائدة
 لغز ومثله هرون عام احر من النبوة فوجب
 اطلاق وترد بان لا تواتر ولا حصر في علي ولا غيره لانها
 ومقابلها الاجماع وبطلانها عدم الاحتجاج لهما

عمر

عند الاحتياج ولهذا يندفع في سلكه عليه خواجه
 انت الحقيقة من بعدك ندانا ما المتفق هذا حقيق
 عليك انت اخي ووصيتي فادبي وديك
 الدار قد يحج بان عجزه لا يصلح لظلمه سب فيهم
 وقصاده بهر وعطاع من فضله في حق كل من الله
 بان بعضها افراد البعض غفادح وللغرضنا وبلا
 ثم عمر ليعوض الى ان لا مال به واجماع الامة
 عليه ثم عثمان لا يجر جعل الامر شورى بين
 ووقع الاتفاق على عثمان ثم على عليه السلام
 لاجماع اهل الحل والعقد على ما جرت به العادة
 الامر لعوية الحسن وبعد سنة اشهر
 من بعده سلم الامر لعوية سكتنا اللقب
 فانتقلت الامامة الى الملك والسلطنة والام
 يزيد بالخلافة اما اجمالا فلا اتفاق كثر العلماء
 فلا اتفاق كثر العلماء على ذلك فهو وجود
 لعدم عليه ولما نصه فلا قوله نعم وسببها
 الانفي الذي بولي ماله يترك وهو ابوك ولقوله
 ما طلع الشمس ولا غربت بعد النبي والمرسلين على

مسئله
 والامر بكونه للجم
 والامر بكونه للجم
 والامر بكونه للجم

السنة

اجرام

على احسن ويكره قوله خبره حتى اوبكرتم عنهم و
 قال عثمان ابي وزيد في الجنة ويعضد ذلك ما
 نوافر من نارهم واخبارهم وما عيهم
 في الاسلام وقالت الشيعة افضل لنا بعد
 رسول الله على عليه السلام لقوله نعم وافضلنا
 وانفسكم قل لا اسئلكم على الا المودة في القربى
 وجريل وصالح المؤمنين وقوله عليه السلام
 من اراد ان ينظر الى دم ويجذب الطير ولا
 اعلم واريد ما شيع وافصح واجود واكثر عبادة
 واحسن خلقا احسان الكلام في الاكثر عليه
 واما بعد هم فقتل فاطمة عليها السلام بسنة
 نساء العالمين وان الحسن والحسين عليهما السلام
 سيدا شباب اهل الجنة والاعزة الذين
 منهم الائمة الاربعة والائمة والائمة والائمة
 بالجنة بما فضل العلم والنقوي وبها فضيلة
 الظاهرة والحق تعظم جميع الصحابة والكهنة
 الطين فيهم سماء المهاجرين والانصار والمؤمنين
 الكرام السنة من التناء عليهم والقول لا يستوي

اصحاب جبال القرون وفي وتوقف على عليه السلام سنة
 الى بكر كان الحية وعن رضه عثمان لعدم رضاه عن
 قول بيعة الاعظام الحادثة وعن قضاة القسلة
 لشوكهم ولانه لم يرضى عدم مواخذة البغاة لما
 افقوا من الدم والمال وتوقف الجماعة على الخروج
 معه الى الحروب كي لا اجها د منهم وعدم الزم
 منه لا التراجع في مامته والمصير حربي فقبيل
 وحرب وروان على الخالفون له ليسوا بكفرة ولا
 لحد وجههم على امام الحق استبهم وهي القضا
 عن قتله عثمان ولهذا في علي عن اهل الشام الخ
 عن وفد وردب الاحاديث في ظهور امام من ولد
 فاطمة عيلاء التناضط وعللاكم ملطما وجرلا
 وفي نزول عيسى واما منذ الناس وقيل الدجا
 وفي خروج الدجال وعرفه لك من الاشترط كذا كذا
 وباحج وما جوج وطلوع الشمس من مغربها وكثرة
 الجحش قلا العلم وافضاء النظام الى الحلا والسياسة
 هذه غارة السام قلا بنا في خبره اخر الامم على اناك
 امنى سل المطول ابدي اوله اخر اخره هـ ممت

مستعمل

الحمد لله
والصلاة والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من مواسم الخير والبر
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد حضر هذا المجلس
العلمي الشريف في شهر ربيع الأول
سنة ۱۲۸۰ هـ الموافق لـ ۱۹۶۳ م
في شهر رمضان المبارك
بمقر المجلس العلمي
بمدينة دمشق
وكانت البداية بحمد الله
والصلاة والسلام على سيد المرسلين
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد حضر هذا المجلس
العلمي الشريف في شهر ربيع الأول
سنة ۱۲۸۰ هـ الموافق لـ ۱۹۶۳ م
في شهر رمضان المبارك
بمقر المجلس العلمي
بمدينة دمشق
وكانت البداية بحمد الله
والصلاة والسلام على سيد المرسلين
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

[illegible]

المشهور

تولید

فصل

[illegible]

الاعتراف

تجربة

[illegible]

فصل في معرفة
الفرق بين
الدين والادب

[illegible]

بخش ۴

در کتب

بموقف

21

في
الغزوات

[illegible]

لما ارادوا ان يصعدوا

[illegible][illegible]

فہرست
بہارِ اُختریہ - فیما بین
ان کے درجہ

الموت

[illegible]

الفصل ٤

عقب القبول

الوقف القم هو ما

35
 1875
 1876
 1877
 1878
 1879
 1880
 1881
 1882
 1883
 1884
 1885
 1886
 1887
 1888
 1889
 1890
 1891
 1892
 1893
 1894
 1895
 1896
 1897
 1898
 1899
 1900

[illegible]

مع العلم

[illegible]

۴۰

و لا يملك احد منكم نفسا ولا مالا الا بالرضا

کون م

مستقل

۱۱۳۲

بخطایم
بشیر
الترام
جنید

1

[illegible]

۴

عبد الحفيظ م

۱۰۰

الحمد لله

۱۲۳

حقیقت فی سبب و معلول
که آنرا می بینیم و می شنویم
و آنرا که می بینیم و می شنویم
الفاظ متعین

آنہ انجمنۃ العزیزہ فریب لی جمعیۃ العلویہ دے فیض تو تھا اعلیٰ درجہ دار بلکہ وہیں کے کچھ لوگ اس

[illegible]

عليه السلام

[illegible][illegible]

المستبشر
و بعد وقوع الخلل
خبر ان فيه مشاركة
الادوية الكلام

11

الشمس

[illegible]

ص ١٠٠

قوت کونیه لا یخسر الا الله و این قوت را چه بایان گویند و بازا اشیان قوت
 گویند هر چه در مدح و ذم آن جامع باشد است خصلت است و او را فعل
 و با اختیار خود میکند و اگر خواهد نکرد و اگر نخواهد نکرد و اگر خواهد
 تقابا و باز که اشتیاق و عیون از خواهد و این قوت را قوت ربان
 و باشد که مدعیان خوانند و باشد که قوت اول را قوتی خوانند و
 آنکه گویند که درها قوتی بر خاسته و از جهت این چیز که القوت و عیون
 است هر قوتی خولت قدری دیگر قوت کند و میان این هر دو طایفه
 بسیار است جهت بزرگترین طایفه اول است که با اتفاق هر دو قوت
 تقابا پیش از وجود بندگان دانست که هر کس چکند اگر ممکن باشد که خدا
 آن کند و ممکن باشد که علم خدا را ندانم بود و چون ممکن باشد که خدا
 کند ایشان را هیچ اختیار نباشد و این گویند قدرت و ارادت مردم
 که فعل او بود و اگر فعل او باشد او را علی حسب قدرت و ارادت بود
 او را و لیاقت قدرت و ارادت خود و بعد از آن او را در قوت دیگر احتیاج بود
 و دور با تسلسل لازم آید هر دو معانیست و چون قدرت و ارادت مردم
 تسلسل او بود هرگاه که قدرت و ارادت در او قوتند واجب بود که فعل
 صادر شود و هرگاه که نباشد اینها نباشد که صادر شود پس او را هیچ

اختیار نباشد و نیز گویند که خدای تعالی برگزیده باشد که چیزی را مردم
 او هیچ سبب در تحصیل آن نکند الا اعمال او و رسد و اگر تقدیر کرده باشد
 که آن چیز را و رسد و او بسیار چه کند در تحصیل آن محال بود که او
 پس چه و سبب مردم را هیچ تا خبر نباشد و جمله لغو است و ارادت خدا
 و جهت بزرگترین طایفه دوم است که اگر بندگان را اختیار در فعل
 تکلیف او عبت باشد و دعوت انبیا و اولیا و کن مکن بیغایب از
 و سبب را باید کرد و مدح و ذم متعین نباشد و اگر شود رایج مردم
 و بین و کفر و یکتا و یکتا و یکتا و یکتا و عذاب و غیره
 بعضی دعوی ضرورت کنند در علم بآنکه مردم را فعلیت و در این
 است و ما بعد بقتضا مطلق است در این بحث بر ترتیب این دو کنیم و انشائی
 بصورت مدعی با کس مقایسه تا اینجمله حق باشد واضح شود **فصل دوم** در
 وجوب و امکان و امتناع و احکام هر یک حصول امری در عقل بالا
 امری دیگر را و بر جمله نسبتش با او خالی بود از آنکه با سبب
 و ضرورت بود با سبب جواز و شاید باشد و ظاهر است که حصول
 حصول بر سبب وجوب متقابلا نباشند و بر سبب جواز متقابلا
 پس اقسام در سه قسم منقسم شود واجب حصول و واجب لا حصول

متمنع الحصول خوانند و ممکن الحصول و الموصول و وجوب با آن
 با غیر یعنی ذات واجب و یا ملاحظه غیر اقتضای وجوب کند یا نکند
 واجب لذاته خوانند و دوم را واجب لغوی و متمنع لذاته خوانند
 با متمنع لغوی و بیان چنین هم واجب لذاته و هم واجب لغوی نتواند بود و لا
 ذات اولى ملاحظه غیر اقتضای وجوب هم کرده باشد و هم نکرده و این
 محال بود پس چه وجوب لغوی و متمنع لغوی بود ممکن لذاته باشد و
 نسبت ممکن لذاته ملاحظه غیر بر طرف الموصول و لا الحصول یکسان
 بود از برای آنکه اگر یکطرف اولى باشد نشاید که دیگر طرف واقع شود
 و لا از همان مرجع بر واجبه لازم آید و این محال بود و چون دیگر
 طرف واقع شود نسبت لغوی ممکن فرض کردیم ممکن بنوده باشد
 چه هر دو ذات اولى ملاحظه غیر اقتضای امتناع و قیام یک از طرف
 کند ممکن باشد پس معلوم شد که نسبت ذات ممکن ملاحظه غیر
 بر دو طرف یکسان بود و هر چه چنین بود وقوع هر یکی از دو طرف
 شبیه بالدی غیر ذات او چه اگر وقوع یک طرفی سبب باشد نسبت
 او بر دو طرف متساوی بنوده باشد و وقوع و بجهان در یک طرف
 یا فرض عدم در جهان در هر دو طرف لازم آید و این محال است پس

وجه لذاته ممکن باشد وقوع هر یکی از دو طرف او سبب با غیر ذات
 او و چون هیچ ذات از وجود با عدم مقرر نتواند بود پس هرگز ذات
 ممکن از سبب منفصل که اقتضای وجود با عدم او کند خالی نباشد
 و بیاورد است که طرف وجودی را سبب شیء موجود بیاورد چه
 نباشد اقتضای چیزی که باشد نتواند کرد اما طرف عدمی را سبب
 ملاحظه بود چه شاید بود که نابودن چیزی سبب نابودن چیزی دیگر
 باشد چنانکه نابودن آفتاب سبب نابودن شعاع او باشد و چون
 ذات ممکن مقرر از هر دو طرف الموصول و لا الحصول محال است پس
 که الحصول را که طرف وجود است سبب وجود باشد الحصول واقع
 و هرگاه که سبب وجود نباشد الحصول که طرف عدم است واقع باشد
 عدم سبب عدم بود و چون حال از دو خالی نباشد از وجود
 سبب با آن عدم او پس ذات ممکن از الحصول یا الحصول نشی خالی نباشد
 و هیچکدام از دو طرفی را سبب واقع نشود نباشد و از این معلوم
 شد که ممکن را واجب نشود حاصل نشود و نامتمنع نشود لا محال
 نشود و بیاورد است که این وجوب که الحصول ممکن بر دو طرف
 غیر آن وجوب باشد که بعد از الحصول لا الحصول شود چه هر چه حاصل

بود در حاصل حصول اولی و ثانی متغیر بود و هر چه حاصل می شد متغیر بود
 و هر چه حاصل می شد متغیر بود و حاصلش واجب بود پس هر چه حاصل می شد واجب بود
 حصول اولی و ثانی واجب و لیکن این واجب ممکن را بعد از حصول اولی
 شایع است و واجب اولی پیش از حصول اولی واجب اولی است
 و این واجب معلول حصول حاصل در کسب و عاقل و اشارت به
 و اختیار هر چه وجود غیر می بود و موقوف باشد چنانکه اگر و باشد
 غیر باشد تا شاید که و باشد و آن غیر باشد تا شرط خوانند و آن غیر
 را شرط و از وجود شرط وجود شرط لازم باشد تا از عدم شرط عدم
 شرط لازم آید و وجود شرط و طایفه وجود شرط متغیر بود با وجود
 شرط جایز مثال شرط باکی جامه از دست و رنگ کردن جامه را و تلفیق
 کتابت واجب جامه با پاک نباشد رنگ نیز بر وجود و تلفیق شود
 نتواند بود و نه هر جامه پاک و رنگ کرده شود و نه هر حیوان را طوطی
 تواند بود و شرط شاید که عدلی بود چنانکه در مثال اول گفتیم و شاید
 وجودی بود چنانکه در مثال دوم و هر چه را مدخلی باشد در آن
 وجود غیر می آنرا سبب علت خوانند و آن غیر را سبب و معلول می
 سبب باشد شرط باشد و باشد که چیزی شرط باشد و سبب باشد

بگو

باکی جامه شرط رنگ کردن و دست و سبب آن نیست و سبب یا موجب بود یا سبب
 و سبب موجب آن بود که از وجود او وجود سبب واجب شود چنانکه
 آفتاب و نور و غیر موجب بخلاف این بود مانند کاتب و کتابت و اگر در
 شرط این بود که گفتیم که شاید که او باشد و شرط نباشد اعتبار کنیم سبب
 را شرط نتوان گفت و غیر موجب شرط باشد پس وجود شرط بود چنانکه
 عامر بود و کاتب که عدلی بود و سبب بود چنانکه شرط عامر بود و چنانکه
 باکی بود در وجود او در سبب نبود و اگر کافی بود سبب نام باشد
 که هر چه موجب بود و اگر کافی نباشد جزو سبب باشد و با جزوی دیگر
 با او شفع شود کافی شود پس این مجموع سبب نام باشد و سبب بود چنانکه
 گفتیم جزو موجودی نتواند بود جز از ناحیه چیزی در وجود نیاید اما
 معدوم هم عدلی هم وجودی نتواند بود چنانکه سبب نام بود هم عدم
 هم وجود حجاب نتواند بود و سبب چهارم اولی قاعده آن وجود در
 بود مانند در ردی گفت را و دوم ماده و آن وجود پذیرنده بود چنانکه
 جوب تخت را و سوم صورت و آن چیزی بود که وجود سبب در
 بقوت بود و با و بفعل آید مانند صورت تخت تخت را و چهارم غایت
 و آن چیزی بود که وجود برای او بود مانند برخت فشت تخت را و اما

بود
حال

مسبب از واجب نباشد سبب از واجب نشود مباحث است که هر
 گاه از فعل صادر شود سبب نشانی بود پس چه سبب بود یا واجب بود
 از فعل صادر شود یا ممکن و هر سبب که صدور فعل از او واجب بود
 و لا صدور فعل از او صحیح بود پس نسبت او به وقوع یکسان بود
 باین وجه که در ممکن گفتند و چون چنین بود تا صدور او از اجتناب
 حاصل نشود صدور واقع نشود و لازم همان در حال جاری لازم آید
 و با حصول همان صدور واجب باشد و لا صدور ممکن و لازم است
 کرده پس سبب یا مرجع بهم سبب بوده باشد و مرجع در حقیقت سبب
 با جزو سبب بوده و باین بیان معلوم شد که هر سبب که نام بود و کلمه و یا
 موجب بود اما عکسش واجب بود یعنی واجب بود که هر سبب که موجب بود
 بود و بالزات بود چه تا بهر که جزو سبب است لازم دیگر اجزا باشد و
 سبب موجب بود و اگر چه بنفس خود نام شود مثل سبب و مرجع
 موجب باشد از بهر آنکه حصول او بعد از حصول قاع نام و مرجع
 و غایت باشد و معارف حصول سبب بود و با اینهمه نام نبود از بهر آنکه
 او بر دیگر عمل مشتمل نباشد همچو کلمه و بالزات نبود اما هر سبب
 موجب بود بالفعل بوده و هر سبب که بالفعل بود موجب بود و هر سبب که

بود و با نظام امری با او موجب شود یا عدم آن امر صدور را اثر از حال
 بود و پس چنانکه در امکان گفتیم حالا و از وقوعه خالی نبود با او
 آن امر بود و سبب نام باشد و فعل از او واجب یا با عدم آن امر بود و
 نام بود و فعل از او محال بود **مسئله** در بیان کیفیت استناد انفاضا
 با سبب یا آن بطریق احوال از این گفتیم روشن شد که هیچ امری حادث
 نتواند شد بلی هیچ ممکن موجود نتواند بود بی سبب و مرجع احداث
 ایجاد او کند و در عالم بسیار چیزها حادث می شوند که از سبب و مرجع
 نیستند و با اتفاق منسوب کنند و معلوم گان بر آنکه از سبب نباشند و
 شخص جاهل فرود نا آید بر آنکه بگویند سبب یا سبب ناگاه از هر دو آید
 بر سر زید و شکست شود و آنکه کین قصدا و کرده باشد یا ششخص بدین
 دوست شود در راه عزیزی را بپند که بدین اوستوقع نموده باشد معلوم
 است که فرود در جاه و انداختن سنگ و رفتن بنزدیک دوست
 موجب یافتن کین و شکستن سر زید و رسیدن بهر نباشد و هر حال
 معارف این حوادث فرض کنند از احوال معتاد پس چون آن سبب
 نباشد گویند که انفاضاست و بر جمله انفاضا است و وصف بود یکی آنکه
 وقوعش نباد بود دیگر آنکه سببش غیر ظاهر بود و درین موضع

این هر دو صفت بیاورد آنست اما وقتی بنا در سبب و موجب بود یکی آنکه
 آن چیز را سبب موجب مستمرا وجود باشد اما حصول سبب را موافق سبب
 بود و در اول موافق بنا در اتفاق افتد چنانکه در باب مظهر در موصوف
 شام آفتاب بنا در مظهر افتد و دیگر سبب و آنکه موجب مستمرا وجود
 بل موقوف بود بر اجتماع و غیره های سبب آنکه در زمان در اجتماع اتفاق
 صورت بندد و باشد که آن چیزها را در هر دو اجتماع اتفاق در تریه معلوم
 بود همانند سیارات سبب آنکه نظام حرکات ایشان معلوم است اجتماع
 در حرکت از فلك بروج که از اتفاق افتد و باشد که نظام و ترتیب معلوم است
 مانند سبب که مثل هر یک که توانستند کرد و اتفاق اجتماع هر یک که در
 آن سنک و تطابق را بهیچ ایشان بر هر باب آن هر وقت حاصل نیاید پس حرکت
 آن سنک بنا در حادثه شود اتفاقا و بشود ما باین سبب از آن جهت باشد
 که سبب و موجب اجتماع بسیار بود و هر چه در آن مستند با سبب و موجب بود
 که اگر هر یکی را احادیث معین و وقتی معین و وضع معین باشد و باین
 لحاظ و اما آن تفصیل کیفیت تواند و تطابق و التام آن شعبین بر وجه
 مودی و مطلوب برسد مثل حرکت زید را در وقتی معین در مکانی معین
 معین اسباب باشد و در وقت او و در آن او و حاجتی که او را بر آن باشد

مژده

شود و آنچه میاید و منافی آن حال باشد از امور خارجی تا آن حرکت
 صادر شود و لا محاله آن حرکت بر زمان و مناسبت معین موزع باشد تا
 او در هر وقتی و در موضع از مناسبت باشد که پیش از آن و پس از آن اتفاقا
 و همچنین سنک او را تا سر حد در هر زمان از همه اسباب باشد و او را
 در هر زمانی ضرورت معین معین باشد از مناسبت او پس اگر در وقت
 معین سر زید در مکانی معین باشد از سنک و همان وقت بعین وقت
 رسیدن سنک بود با آن مکان ضرورت سر زید شکسته شود و در
 هیچ کدام در آن وقت اتفاقا بر سبب آنکه آن محض و اتفاق نبوده باشد بل
 سبب و موجب بوده باشد پس وقوع آن حادثه ضروری بود و اتفاقا
 اتفاقا و در آن کی که از ضبط اسباب و استعداد آن بیان سبب که آنها را
 با او باشد و تقصیر هر یک بوقت و وجهی خاص باشد اتفاقا نماید
 این مثل شخص باشد که او را در بند باشد بکن از راهی بوضع فرستد
 و شرط کند که فلان وقت آنجا باشد و فلان کار بکند و دیگر را از راه
 دیگر همان جای فرستد و در همان وقت شرط کند که کار بوقت کار آن
 نایم اتفاقا آن بکند و ایشان یکدیگر را نشناسند و از حال یکدیگر بیخبر
 باشند پس چون قرار دهد و دوران موضع و حال و میان ایشان باشد

از موافقت در آن کار با غایت لغت می دانند آنرا اتفاق می گویند و نیز باید دانست
 شخص اتفاق نباشد و بحقیقت حال حوادث عام همچنین است چه اساساً
 نامتناهی است و در اختلاف لغات که هیچ وجه را ضبط آن ممکن نباشد
 بملکی مستند باین سبب است که سبب هم است و هر یکی را وقیف و محدود
 معین تعیین کرده است که از آن بخواهیم ممکن نیست و از قیود و تعاضد
 و تعداد و متاع انسان چیزهای نادر و غریب حادث می شود که هر یکی
 از آن سبب باشد موجب و نام و کلمه و بالفعل و بالذات ملتبس از آن است
 اتفاقاً از معرفت تفاهیل آن عاجز باشند پس هر حادث که از سبب مستمر
 الوجود بنادر حاصل شود از جهت کثرت مواعین با از جهت اختلاف است
 و جمیع و بر تفصیل آن مواعین با آن اسباب و قیود نباشد از قبیل اتفاق
 شمرند و اگر بر تفصیل اسباب یا مواعین واقف باشند هر چند و قیود
 از آن قبیل بیشتر بهمانند اسباب از آن در جزوی معین می شود و از آن
 چنانکه گفته اند از جهت آنکه هم باشد صورت آن در موضع نادر و حکام
 در باب اسباب و جبر و تشبیه می نمایند **قوله** الله العزيز **فصل**
 آنکه وجوب آن فاعل متناهی اختیار یا نبود در هر کد که شمر و شمر
 لاتا امری غیر از اتفاقای ترجیح بکفر و نکران موجود یا معدوم می تواند

و اما

و فاعل را که فعل و ترک از وجوب بود امری غیر از او منضم نشود که اتفاقاً
 ترجیح بکفر و نکران فعل از واقع شود و نه ترک و لا رجحان بیک از طرف
 منشاوی لازم آید بی سبب و این بدیهه عقاید است و فی الواقع امکان نیست
 این دو صورت و فرقی کرده اند در صورت اول گفته اند احتیاج به سبب
 ناسد باب صانع فاعلی لازم نیاید چه آنکه ممکن نیست که سبب موجب وجود او
 و موجود قوا نداشتند اصابع خلقت نباشد و در صورت دوم گفته اند
 با وجود فاعل احتیاج به سبب دیگر نه و بی نیست ناسد باب اثبات اتفاقاً
 صانع لازم نیاید چه صدور و فعلان فاعل با وجود هیچ واجب باشد و
 وجود او متوقف بر و متناهی اختیار صانع باشد و این فرق فاعلی
 است و حکما مانده این وجوب و امتناع منافی اختیار است خطا است
 ازین روشن شود و احوالات در موضع اقامت جهت برابر باشد
 تمامت کنند و مانند آنکه گویند اگر باری تشبیه و کوزه آب منشا و فاعل
 و یکی را رجحان نبود و باید داشت که او از تشبیه مراد از جهت عدم
 ترجیح و خلاف این معلوم است پس مختار یکی از دو منشاوی ترجیح
 اختیار کند و ایشان درین موضع مطالب باشند با ثبات امکان و وجود
 چنین دو کوزه و نساوی بسبب آنکه اول و فعل آن شخص با هر دو

و بعد از آنکه استعمال در شوازی و عادت و خلاف عادت در کیفیت
استعمال و امثال این غایت مافی الایاب آن باشد که دو گونه است
نوعی که در جهان یکی بر دیگری باشد و یکی عدم مرجحان باشد
در جهان نباشد و باین مثال استعمال این احکام بر روی صریح شود
مشاخوان جمله که با اضاف نزهت بکنند مسلم و از آنکه اختیار با
بی مرجحی نتواند بود اما گویند که مرجحان این قدر بود که یکطرف از
طرف دیگر اوی شود و بعد از وجوب نه اخلاص و باطل شود
ایشان همانست که گویند با وجود مرجحان در یکطرف طرف مرجح حال
تواند شد یا نتواند شد اگر نتواند شد مراد از وجوب حصول
راجع و امتناع حصول طرف مرجح همین قدر باشد نیست و اگر نتواند
حصول طرف مرجح با وجود مرجح در طرف مرجح بسیار محال باشد
حصول یکی از دو طرف متضادی میسر نمیگردد پس از این نیز بگوید
پس معلوم شد که نا از فاعل یک طرف واجب شود و آنچه نکرده و
تغیر این قاعده گویند این وجوب و امتناع که ذکر کرده آمد مافی الشی
نباشد باینست که قادر و جهان که گفته آمد فاعل باشد که نتواند
کند و نتواند که نکند یعنی فاعل و مورد و از وجهی خواهد بود و بهر

یا او متضادی بود و چون مرجحی یکطرف دهد آنطرف واقع شود
پس اگر آن مرجح ارادت او بود ناهم که خواهد کند و هرگاه که
نکند او را اختیار خوانند و از اینجا معلوم شد که مختار بود و صفت
یکی قدرت و دیگری ارادت قدرت آنست که فعل و ترک از وی سبب
جمع است و هیچکدام از اینها را واقع نمیدارد و ارادت آنست که با اقتضای
او با قدرت مرجح یکطرف باشد یعنی با وجود قدرت و ارادت
فعل واجب بود و حصول ترک مستع و با وجود قدرت و ارادت
حصول فعل مستع بود و حصول ترک واجب و این معنی مختص
اوست نه متعلقان اگر گویند با وجود قدرت و ارادت نتواند ترک
کند یا نتواند اگر نتواند پس حصول ترک از او مستع نبوده باشد
نتواند پس مختار نبود گویند حاصل سوال راجع است باینکه گویند
تواند که کند و نتواند که نکند نتواند که کند و نتواند که نکند اینها
مختص است پس اگر گویند با وجود قدرت و ارادت اگر قصد یا کردن
کند نتواند یا نه گویند این سوال متعلق است بهر تاصد
کردن با هم نتواند بود پس اگر بشارت بگویند با وجود قدرت
و ارادت ترک ممکن باشد یا نه اگر ممکن باشد پس فعل واجب باشد

و اگر ممکن باشد پس و مختار بود کوم ممکن باشد و لازم بود که
 مختار نبود چنانکه آفت که اگر خواهد که کند چنانکه مراد او
 ندانند که خواهد که کند ممکن باشد که نکند و مراد او حاصل نشود و
 چنانچه مجموع قدرت و ارادت مستلزم فعل است پس با تقدیر
 تقدیر عدم فعل همچنان بود که با وجود تقدیر فعل تقدیر عدمش
 که وجوب فعل بر تقدیر وجودش با و لاخوشود منافق نیست
 نباشد و چون که از وضع سبب لازم آید هم منافق نیست و این
فصل هفتم در ذکر قوی و افعال انسانی و فرق میان اختیار با اختیار
 و اختیار نبود قوتها که در هر دم سادی فعلها باشد که از او صادر شود
 صفت است که اختیار با آن مشاوت اجسام عنصریت مانند که از بدن
 او را مایل بر هر عام دارد و سبب روح که او را مایل بر محیط دارد و در
 آن مشارکت با آن مرکبات معدنیست مانند قوت که در عضو است
 او مرکبات که سبب انحراف و خاصیت آن عضو است چنانکه در هر
 از اعضا بدن باشد و سوم اختیار با آن مشارکت نباتات است و آن قوت
 است که از غلای بدن او را سبب مایل بر فعلی نگاه میدارد و قوت و سبب
 از غلای بدن او را با اختیار شمشیر که فاند با و برشته شود و در بدن او سبب

و قوت
 بودن مثل که از فضل غلای ماده شصت دیگر از قوت او معدی میگردد اند
 خادمان این قوتها مانند جاذبه و ماسک و هاضی و و دافع و مایه
 مغیر اولی و ثانی و مصوره و جهاد اختیار با آن مشارکت دیگر حیوانا
 و آن در صنف است یکمادی و ارکات و در مبادی حرکات ارادی
 و صنف اول در وضع است یکمادی و ظاهر غلای قوتهای نفس و قوت
 و صنف و بصورت دیگر حواس باقی این حس مشترک که او را در معارف خود
 کند و ذکر که کما قضاوت و تصدیق و اسطراب و در مرکز است
 هر دو حافظه صرفی که در تفعل و در صورت عقل تفکر و صنف دوم قوتها
 شوق است یا بجهت میل به غلای شوقی یا بدفع غیر میل به غلای غلبه
 در و زمان هر دو باشد از قوتها که در مبادی اعصاب و عضلات
 باشند و بحسب ارادت خویش اعضا کنند و نیم اختیار مردم با آن متفرق
 و آن قوت لطیف است که مشتمل است بر عقل نظری که با آن در معقولات
 تصرف کنند از مرتبه عقل هیولانی که اسفند از مجرد باشد و این است
 بر بر عقل استغفار و سبب که صورت معقولات که در و مشتمل شود بر عقل
 عمل که با آن استیاضه و ملاقات و استخراج قوانین مصالح منزلت و میگردند
 تا تعیش او بر وجه افضل باشد و از غیر بعضی فعلها است که خود انشی

اوزان قوتها را می شود مانند هم ^{بعضی است که در اختیار او از}
 در وجود آنها را و در آن هیچ اختیار نبوده مانند آنکه کسی بخواهد بر کسی
 و نه از او کند شود و تو هم می آری کنی بر او شود و بعضی است که با اختیار
 او در وجود آنها هیچ نوع قدرت و اراده است و آن دو صنف است
 یک جسمانی مانند حرکات بدن و استقامت اخلاص و دیگر نفسانی مانند
 تخیل و فکر و بحث با مقصود است برین صنف که اختیار نیست و چون
 فعلیات تابع قدرت و اراده است واجب است که از حال قدرت و اراده
 و کیفیت صدور و افعال اختیاری از آن بحث کرد **فصل هفتم** در
 از قدرت و اراده و کیفیت صدور و افعال اختیاری از هر دو هرگاه
 انسان با حیوانی دیگر هیچ بود یعنی مزاج او معتدل باشد با همت
 لایق و بود و اعضای او مسلم بود کیفیت نفسانی در و حاصل شود که
 آن صدور و لا صدور و حرکات ارادی و نفسانی و جسمانی جدا نکرده باید
 باید از او ممکن باشد و اگر در اعتدال مزاج و سلامت اعضای او و خلیا
 آن کیفیت همان باشد که صدور و لا صدور و حرکات از و مناسب آن حال
 انفرادی و این صفت ظاهر است و غرض از این برای این آنکه مراد از قدرت
 در این موضع آن کیفیت مذکور است و روشن است که آن کیفیت بحسب

اوزان که تخیل ذکره می دیدی آید و او را در کتاب آن بعد از حصول
 تخیلی بنا شده و در تحصیل استوار اختیار یکی از دو وجه باشد یکی
 آنکه در مزاج کند تا صحت نگاه دارد تا اگر زیاده شود باز آید و دو
 آنکه عادت و تکرار افعال بر وجهی کند که استوار و بی تغییر باشد یکی از اینها
 بعضی افعال قوی که بعد از آن باشد فعل باشد زیادت شود اینست
 در قدرت و بعد از این بحث از حال اراده کنیم گویم که هرگاه انسان
 با حیوان دیگر چیزی را که و صولش با آن ممکن باشد اراده آن اگر
 میلام خود شد یعنی بحسب باطن یا تخیل ضروری یا نافع دانند در
 شوق حادث شود و حصول با چقدر که شوق از آن قبیل بود و اگر نامالام
 شد شوق حادث شود با چنانکه از آن که غضب از آن قبیل بود و اگر
 با چیزی مزاج شد بر وجهی و نامالام بر وجهی با مالام شد بحسب عضو یا
 قوی و نامالام بحسب عضو یا قوی دیگر و همچنین چون ارکان از نوع
 بسیار است بحسب جویس ظاهر و باطن و در انسان بحسب قوه نطق و عقل
 باشد که با چیزی بحسب اراده مالام شد و بحسب ادراکی غیر مالام چنانکه
 مثلاً در شمع ناخوش آید و در ذوق خوش آید یا بحسب احساس مالام
 و بحسب قوه و تخیل نامالام و یا بحسب قوه حیوانی مالام بود و بحسب عقل

حیوانی را و حدوث شیطنت در و طبع آن و تهنیت و اگر تهنیت یافت
 معظم افعال او نافع و دوائی عقل بود و میوردی مطامع مصالح عاقل و معاد
 و غیره و بر وجهی که شریعت و حکمت اقتضا کند و از پیش اولیای مطامع
 امور و نوافیه الی و وعد و وعید و ترغیب و ترهیب و ایضا و حکما با شرف
 آن با کتب با فضایل و تعلیم علوم و تفکر در معقولات تا ملکی و عباد
 که مقتضای شریعت و حدود و ضوابط نفسانی و جسمانی باشد از او حاصل
 و از اینها اگر تا میل را از پیش شیوع معلوم کرده که بعد از اولاد و رکات
 حواس غایبات که بکشد و او آید و اند و بعد از آن قصه در آن حواس
 چه کاره که سخن حق و دعوت اهل خیر بشود و آنگاه در آن کنز و را
 شوق و بفضایل عبادت کرده و عیب آن شوق را در قیاس با عیب
 کمال حادث شود پس بزرگ اختیار و فکر طلب کمال کند در هر طلب بعد
 و هر ادراکی تا به شوق و هر شوق باعث بر ادراکی و هر ادراکی بعد
 و طلب دیگر میشود تا برسد بخدی که تقدیر کرده باشد و عیب
 که او را حاصل آید دیگر اصناف افعال و حرکات را از او صادر میشود
صلح در آنچه حاصل از این مباحث است درین مطالب و حل بعضی
 مذکور ازین بحث معلوم شد که مردم را قوت نهایت است که در و از این

و بعضی

و بعضی از این قیاد و اختیارات و مبادی بعضی افعال او است و بعضی
 مبادی قوتها و دیگر از و مانند ادراک مبداء شریعت و غضب و دیگر
 قوتها شوق نیست تا از این پیش قوتها و بعضی و حادث او را قدرتی
 ارادی حاصل میشود که با وجود هر دو صدور افعال ارادی از او
 باشد و یا عدم هر دو با یکی متنوع و قدرت و ارادت او اسباب افعال
 ارادی و بیند همانند که هر دو به یکدیگر او بل همانند که آتش سبب
 و قدرت و ارادت مستندند به یکدیگر اسباب و جمله با کثرت و اختلاف
 در سلسله احتیاج مستند به سبب اول که واحد حقیقی و واجب الوجود
 و سبب اسباب است پس گوئیم مراد ما از آنکه مردم مختار است
 که قادر است بر آنکه بعضی افعال از او بجهت ارادت او و جهل او صادر
 و ظاهر شد که قایل به تکلیف و امر و نهی و مدح و ذم و ثواب و عقاب است
 که او را شوقی انگیخته شود بطلب کمالی آن شوق مبداء ارادت او باشد
 و از ارادت باعث او بطلب وجد و جود و سیر کردن در راه دانسته
 آمد که وجود او و قوت و افعال ارادی و غیر ارادی در سلسله
 و اجلی و جود و تقاضا که در مرتب و متنظم است و نسبت قوتها و افعال
 او را تقدیر الی و نسبت او بر آن جمله که تقاضا و تقدیر او اقتضا کرده

چنانکه سبب آنکه صدور فعل را از انسان از قدرت و ارادت
بر سبیل وجود است و او را مجبور خوانند و سبب اختیار که از او با سبب
این افعال در سلسله احوالات مستند است باعث او می گویند فعل خدا
تعالی است بعد از وضع معنی و عبارت مضامین نیست اما اگر کسی
این افعال تابع قدرت و ارادت انسان نیست و فعل خداست و از
بشأن و تکلیف و امر و نهی و جبر و غیره مردم را در آن تاثیر نیست
این اقتضای محال است و با وجود غیر مطابق آنچه بعضی گویند
خدا تعالی بطن از خلوق مردم مبداء است که مردم جبر خواهند کرد خدا
آن مؤلفه کرد و این جبر باشد و جواب بعارضه گوئیم همانا آنکه افعال
مردم پیش از خلق ایشان دانست با عتراف تواناان خود پیش از
آفرینش آن مبداء است پس او را تعالی جبر لازم آید و هر چه
در افعال او تعالی جواب ماست در افعال مردم و آنچه تحقیق است
آنست که علم او تعالی هر چند موجب فعل میباید باشد اما چون موجب فعل
باشد که سبب قریب آن فعل قدرت و ارادت شخص باشد و افعال
آن شخص نباشد چنانکه باقی در فصل ششم گفته آمد و آنچه گویند
در جبر خداوند بر او که خداوند تعالی را جبری تعذیر کرده است اگر چه

لا محاله

لا محاله باید رسد و اگر تعذیر کرده باشد و بسیار چه کند یا نه
جواب اینهم از آنچه گذشت معلوم شود و آنچه خداوند تعالی آن تعذیر
باشد که توسط جبر حاصل شود انکس را که جبر نکند حاصل نشود
و جبر ناکردن او دلیل ناکردن تعذیر خداوند تعالی باشد چنانکه علم است
تناسل در خلقت دلیل باشد بر آنکه صاحبش را فرزند تعذیر کرده
جبر عدم سبب آنکه سبب عدم مسبب باشد دلیل عدم سبب جبر
آن سبب نیز باشد اما انکس را که جبر کند واجب نباشد که هر چه
توسط جبر تعذیر کرده باشد با و رسد جبر خداوند تعالی موجب
بلکه با آن شرایط دیگر سبب حسن توفیق از استیجاب آن شرایط باشد
و سبب توفیق عبارت از فقدان بعضی از آن وجود سبب غیر جبر
اقتضای وجود سبب نداشت آنچه بخیر این سواد را در این سلسله
معلوم شده است از مقتضای افکار اهل تحقیق و پوشیدن مانند
برکاتی که بصورت انبیا و بزرگان دین و دعوت خبردار باشند که
این سخن موافق اشارت ایشانست و از همه ظاهر تر آنست که در خبر
امده است که از پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم پرسیدند سخن فراموش
فرغ منبرم متبرکه امر مستأنف فقال علیه السلام فی امور فرغ منبرم و فرغ

مستأنف و آنچه گفته است علیه السلام جفا القلم بما هو كائن قبل ان ينزل العلم
 قل علیه السلام اعلو افكالمیسر لما خلق له و الخیر در شرح قدر و نمود ^{چیز}
 هست و می باشد از قدر است به عبارتی که در مواضع آن مثبت است ^{است}
 بر سید آفتن کس جبین و جبین کردم فرمود است علیه السلام ^{این}
 من القدر و الخیر اما جعفر صادق علیه السلام گفته است لا جبر و لا تفویض ^{یعنی}
 و لكن امرین و الخیر در سخن بعضی آمده است که مغرور و مستأنف تمام ^{است}
 و با هم مغرور و تحقق عبارات و بر جمله شواهد این باب بسیار است ^{و این}
 موضع در جای ابراهیم است جدا ساس این مختصر بر ابراهیم معقول و قیاس
 بر هائی نهاده آمدند بر تنوع متغیول و افتاعات خطائی و لا شکی است ^{این}
 درین مختصر نبرده آمده اند و هم کنند چون باشد از ان اشارت رسند
 از خود بان شناسند و الله الموفق **فصل دوم** در آنکه اطلاق اختیار
 باین معنی بر بار حق است باید باشد ذات باری تعالی هر چند منزه است ^{از این}
 صفات که مخلوق او را بآن وصف کنند چنانکه فرموده است عز و جل
 فسیما ربک رب العزت عما یصفون اما خلق یدل غایت جمل خود ^{در}
 بندگی آن مبدانند که بر و ثنا گویند با خیر از اشرف اوصاف شریفانند ^{ند}
 الهیت و کبریا و عظمت و از متعالی این با شرف هر دو طرفه اند ^{قد است}

و هم و بعد و امثال آن غرض آنکه در هر موضع خود را اختیار و جبر و ^ف
 را اختیار شمرند و را قضا مختار بدانند اما باید که این معنی مقرر باشد که صد
 فعل از و تمنا از اختیار و جبر یعنی مذکور درین رساله منزه باشد ^{اختیار}
 اینجا صورت بند که کثرت باشد مانند فاعل و قدرت و ارادت و این ^{جمله}
 مغایر تحقیق است و از جهت آنکه فعل از فاعل مختار بحسب ذات او صادر ^{شود}
 و لا تابع ذات او باشد نه تابع ارادتش و مثبت قدرت با فعل ^{مشی}
 یکسان بود و ارادت متعلق بفعل باشد نه بعد مشی و فعل هر دو ^ش
 حاصل بود و ارادت در فعل تا اثری نبود که ارادت از و باعث شود
 و این همه اقتضای تقابل این جمله کنند و ذاتی که مبدل است ^{ثبوت}
 محال باشد با الخیر زیادت از ان باشد چهر رسد و این صفات او را
 و جبر باشد که اقتضای تعدد و تکثر نکند پس اختیار بر وجه مفهوم ^{در}
 مردم از ان ذات متین باشد و چون اختیار را باشد چهر که مخصوص ^{باشد}
 بیکه او را اختیاری فرض توان کرد و فعلش نه با اختیار او باشد ^م
 نتواند بود و همچنین فعل بحسب طبع و طبیعت دیگر غیر ذات نتواند ^{بود}
 پس از ان مقام مذکوره لایق تر از ان باشد که فاعل بذر است گویند که ^{اها}
 دانند که هر چه معقول و معنوی و موهوم و محال و مجبور و خلق باشد



